

دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک کا علمی و دینی مجلہ



ڈیڑ سیر دستی

شیخ الحدیث مفتی مولانا عبدالحق بانی و مہتمم دارالعلوم حقانیہ

اکوڑہ خشک ضلع پشاور

مغربی پاکستان

اسے بی سی (آڈٹ پور و آف سرکیشن) کی مصدقہ اشاعت

لہ دعوت الحق

قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار

فون نمبر۔ دھالٹش : ۲

فون نمبر طرابلس : ۴

اکوڑہ خٹک



ماہنامہ

جون : ۱۹۷۴ء

مدیر

جلد نمبر : ۹

جمادی الاولیٰ : ۱۳۹۴ھ

سمیع الحق

شمارہ نمبر : ۸

السلام للسلام

۷	سمیع الحق	نقش آغاز شورش اور مکین حدیث کی دکالت
۶	سمیع الحق	غلام احمد پرویز اور غلام احمد قاری کا موازنہ
۱۰	سمیع الحق	عالم اسلام کے علمی حادثے شیخ البرزہ و علال الناسی وغیرہ
۱۲	ڈاکٹر محمد البہی مصری ترجمہ محبوب علی شاہ	مستشرقین کے استعماری افکار اور عزائم
۲۰	جناب سلیم الحق صدیقی کراچی	شہزاد نوری جدید سائنس کی روشنی میں
۲۳	جناب محمد داؤد شاہ	مولانا شمس الدین شہید (سوانح و حالات)
۲۹	ڈاکٹر سید عبداللہ صاحب	معجم مصادر اسلامی - (ایک علمی منصوبہ)
۳۳	مولانا سید عبدالشکور ترمذی	جدید تحقیق اور اس کے نتائج
۴۴	جناب طر عباسی ایم اے	جدید زمانوں کے عربی مآخذ
۴۹	عافظ سعد اللہ رشید ارشد ایم اے	ادبیت اور رومانیت کا موازنہ
۵۵	قاری محمد طیب قاسمی مدظلہ بنام مولانا عبدالحق مدظلہ	مشاہیر کے غیر مطبوعہ خطوط
۶۲	سمیع الحق	تبصرہ کتب

بدلتی شہادت : پاکستان میں سالانہ دس بار
ایک روپیہ
غیر مالک محرمی ڈاک ایک پونہ ہوائی ڈاک دو پونہ
فنی سرچہ

سمیع الحق استاد دارالعلوم حقانیہ نے منظر عام پر لپٹا اور سچے چھوڑ کر دفتر التوح والعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک سے شائع کیا۔



منکرین حدیث کی بے جاد کالت

ملک کے مشہور ادیب، شاعر اور صحافی جناب شورش کاشمیری کو یکایک کیا سوچھی کہ ۱۳ مئی کے چٹان میں انہوں نے اس ملک میں فتنہ انگیز حدیث کے سرغنہ جناب غلام احمد پرویز

کی مدح سرائی اور وکالت کا بیڑا اٹھایا اور اس زور شور سے کہ پرویز کو انکار اسلام کی کربلا میں حسینی قافلہ کی آواز اور قرآنی فکر کی ایک فاضل شخصیت قرار دیتے ہوئے انہیں بارگاہ رسالت کی سرخروئی اور فضلاء امت کی صف میں جگہ پانے کی تشارتیں بھی دیں مزید کہا کہ جو کام ساری امت کے علماء کے بس کا نہ تھا۔ پرویز نے وہ کر دکھایا۔ اور اسلام کے دامن سے عجبی گرد جھاڑ دی۔ پرویز کی ایک کتاب کا صرف ایک باب پڑھ کر انہوں نے ان کے بارہ میں ایک خوشگوار تبدیلی محسوس کی اور پھر اس کے نتیجہ میں امت کے تمام مکاتب فکر کے ہزاروں علماء، مشائخ اصحاب علم و فتویٰ اور ارباب تحقیق و فتویٰ کو مشورہ دیا کہ اب چونکہ اصل حقیقت مجھ پر منکشف ہو گئی اس لئے تمام علماء کو چاہئے کہ وہ پرویز کے خلاف فتویٰ واپس لے لیں۔ اور طرفہ تماشہ یہ ہے کہ اسلام کے بارہ میں شورش صاحب پر یہ چودہ طبع کتاب کا صرف چودھواں باب پڑھ کر روشن ہو گئے۔ معلوم نہیں ساری کتاب پڑھنے کے بعد معاملہ کہاں تک جا پہنچتا۔

جہاں تک شورش صاحب کا تعلق ہے۔ ان سے بیشتر اختلافات اور آئے دن ان کے سیاسی اور غیر سیاسی موقف میں تبدیلیوں کے باوجود ہم میمن لوگوں میں سے ہیں۔ جو شورش کی جرأت و ہمت اور بالخصوص قادیانیوں کے بارہ میں ان کے ثمرانہ جہاد اور جرات مندانہ کردار کی وجہ سے اپنے دل میں ان کے لئے محبت اور تحسین کے جذبات پاتے ہیں۔ اور ملک کے لاکھوں اہل علم اور دینی حلقے اسی جذبہ حمیت کی وجہ سے ان کے تہنیت سے درگزر کئے۔ ان کے حسنات کو قابل قدر سمجھتے ہیں۔

حیرت تو یہ ہے کہ یہ رائے شورش صاحب نے ایک ایسے شخص کی ایک کتاب کے کچھ حصے پڑھ کر قائم کی جو صرف مشتبہ و مشکوک نہیں بلکہ اساطین امت تمام علماء کے دامن

کافر اور مرتد ہے۔ اور ایسے لوگوں کے تمام نظریات مخصوص آرام سے صرف نظر کر کے کسی ایک کتاب کی اچھائی سے رائے تبدیل نہیں کی جاتی۔ مرزا غلام احمد قادیانی کی بائیں ہمہ دجل و تبلیس قرآن و سنت میں تحریفات نبوت سے نبادت کے باوجود اس کی دو ایک ایسی کتابوں کو پڑھ کر کل کوئی تمام امت کو اس کے بارہ میں اپنا موقف بدلنے کا مشورہ دے اور ان کے چند ایسے قصائد اور اشعار یا مضامین اور کتابچوں کو پڑھ کر اسے اسلام اور خاتم النبیین کا سچا وفادار قرار دے جس میں عشق رسولؐ اور محبت اسلام کا اظہار کیا گیا ہے۔ تو کیا شورش صاحب کسی کو ایسا کرنے کا حق دے سکیں گے۔

الغرض شورش صاحب کی خدمات اور جذبات کتنے ہی قابل قدر کیوں نہ ہوں مگر یہ حدیث کی اس زور شور سے یہ ترجمانی ایک ایسی بات نہیں کہ اہل علم کیا کوئی مسلمان بھی اس سے صرف نظر کر سکے اس لئے کہ یہ بالواسطہ دین کے قطعی اور طے شدہ مسلمات میں دست اندازی اور خود اپنے ہاتھوں اس ناموس نبوت کو تار تار کرنے کی ظالمانہ جسارت ہے جسکی حفاظت اور جسکی خاطر شورش صاحب سر دھڑکی بازی لگانے کا اعلان کرتے رہتے ہیں۔ اس تبدیلی اور خوشگوار انقلاب میں مسلمانوں کا نہیں خود آغا صاحب کا ضیاع دین و ایمان ہے۔ اسلئے ان سے غیر خواہی جزئیہ نصیحت اور دینی مسئولیت کی بنا پر یہ التجا کئے بغیر نہیں رہ سکتے کہ وہ دین ————— اور عقیدے کی دنیا میں خدا کی زبان میں اس برکھیا ہمیشہ نہیں جو اپنے ہی ہاتھوں اپنے ہمارے کٹے کر اسے پر پانی پھیر دیتی ہے۔ کھا اللہی نقصت غزلہا من بعد قوۃ الکفا۔

دین و عقیدہ کی راہ میں ہر اچھی بری رادی میں بٹھکتے رہنا ان شعراء کی توجہ جلت ہے جنہیں اللہ نے ایمان اور عشق رسولؐ کی دولت سے محروم کیا ہوتا ہے۔ مگر شورش صاحب تو ختم نبوت کے دفاع میں حسانی رنگ لئے ہوئے تھے تو یہ کتنی بد قسمتی اور حسرت کی بات ہوگی کہ وہ یکا یک والشعراء یتبعہم العاؤد من الم تر انہم فی کل وادحیمون ویقومون مالا یعقلون۔ کا مصداق بن جائیں۔

دینی مسئولیت اور معاملہ کی سنگینی کا احساس نہ ہوتا تو ہم اس معاملہ میں سکوت اختیار کرتے اس لئے کہ شورش صاحب کا قادیانیت سے عین حالت جنگ میں اپنے آپ سے ملک کے تمام دینی و علمی طبقوں ناموس رسالت سے سرشار مسلمانوں کو ناراض کرنا ان کے حق میں بھی معینہ نہ تھا اور شامت اعدا و کا بھی ذریعہ تھا۔ مگر ان سوس یہ سالان انہوں نے خود فراہم کیا، قادیانیت سے برسرِ کار ہوا رہت سوں کی نظروں میں کند اور غیر موثر ہو گئی اور آج وہ الحق بھی بد قسمتی سے شورش کے اس

نئے موقف پر ملامت کئے بغیر نہیں رہ سکتا۔ جسے مرزائی تعاقب و استیصال کی وجہ سے قادیانی پریس چٹان کا ہم سفر قرار دے رہا ہے۔ اور الحق قادیانی رسائل و جرائد کے سب دشمن پر داشت کرنے میں چٹان کا برابر کا شریک ہے۔

لیکن اس تلخ فریضہ کی ادائیگی بہر حال ان تمام دینی و علمی افراد کا دینی تقاضا ہے۔ جو انکارِ حدیث اور اس فتنہ کے سہراہ غلام احمد پرویز کی حقیقت سمجھ کر اسے اتنا ہی ناموس رسالت اور اسلام کے لئے خطرناک سمجھتے ہیں جتنا کہ یہ لوگ اور خود شورش صاحب ایک دوسرے غلام احمد کے قادیانی فتنہ کو اسلام کے لئے زہرِ بلا سمجھتے ہیں۔ اس لئے کہ نبوت کے مقام و منصب سے بغاوت کے لحاظ سے انکارِ حدیث اور انکارِ ختمِ نبوت ایک ہی زہر کے دو نام ہیں۔ اگر شورش صاحب نے اپنی جلد اپنی رائے تبدیل نہ کی ہوتی اور وہ فتنہ انکارِ حدیث کی تاریخِ محرکات، دواخی اور عواملِ بنظرِ ڈالنے اور پاکستان میں اس فتنہ کے علمبردار پرویز کے پورے لٹریچر اور خیالات کو نگاہ میں رکھا ہوتا، اور اسلام اور منصبِ نبوت و رسالت کے تقاضوں اور حقیقت پر پرویزی فلسفہ فکر کو پرکھا ہوتا تو یہ حقیقت ان پر بھی منکشف ہو چکی ہوتی کہ یہ فتنہ اپنی فتنہ سالانوں کے لحاظ سے اسلام کے لئے ان فتنوں سے کسی طرح کم نہیں جو تاریخ کے ہر دور میں اہل الحاد و زندقہ نے اور پھر چھوٹے و عیانِ نبوت نے منصبِ نبوت میں دہل و تلبیس کر کے اسلام کے خلاف کھڑے کئے۔

اور یہ ان تمام عجیب سازشوں سے بڑھ کر بھی بلکہ یہودی سازش ہے جس کو اسلام کے رخِ زیبا سے جھاڑنے کا کڑیڈ آج شورش، پرویز کو دے رہے ہیں۔ برعکس ہند نام زنگی کا فوجی سازشوں کی تاریخ اگر شورش کی نگاہ میں ہوتی تو انہیں اس تاریخ کے ہر صفحہ اور ہر سطر میں وہ پردہ انکارِ حدیث کی کافرانہ چالیں نظر آتیں، قرامطہ، باطنیہ، خوارج، معتزلہ، مجتہد، معتزلہ، حنفیہ، قرآن، منکرین صحابہ اور ایسے کتنے لوگ تھے جنہوں نے ہر دور میں سنتِ ہی کے خلاف شکوک و شبہات اٹھا کر اپنی اسلام دشمن سازشوں کے لئے زمین ہموار کی پھر اس زمین میں عقلیت اور عجیت کفر و الحاد، تشکیک اور زندقہ کا بیج بویا۔ یہ تو اسلامی لبادہ اوڑھ کر سنت اور حدیث کو نشانہ تسلیم نہانے والوں کا مال تھا۔

اسلام کے بدترین دشمن یہود و نصاریٰ جنہیں صلیبی جنگوں میں شکست کے بعد اپنے

دینی عصبیت اور ملی محبت اور اس سے بڑھ کر سیاسی استقامتی اور سامراجی عوام نے مجبور کر دیا کہ وہ اسلام کے خلاف فیصلہ کن معرکہ کئے لئے اپنی تدابیر اور منصوبے منظم کر لیں تو انہوں نے مسلمانوں کے علمی و فکری محاذ پر سب سے اہم حربہ مستشرقین اور استشرق کے نام سے استعمال کیا جس کا اولین مقصد یہ ہے کہ اسلام اور رسول اسلام کے بارے میں ہر اس چیز میں شک، بدظنی اور ریب و تذبذب پیدا کیا جائے جسکی نسبت کسی طرح بھی اسلام کی طرف ہو یا وہ کسی درجہ میں بھی اسلام کی عزت و افتخار میں اضافہ کا ذریعہ ہو۔ خواہ یہ چیز خود حضرت کی ذات اور ان کی سیرت حتیٰ یا ان کی تعلیمات احادیث آثار و اخبار اور مسلمانوں کے علمی اور اعتقادی نظام کے لئے سرچشمہ قانون و آئین تھا۔ خواہ وہ قرآن تھا یا حدیث رسول اس مقصد کے لئے حضور کی آئینی اور شرعی حیثیت کو مجرد کرنا چاہا۔ سنت کے راویوں کی وہ مقدس جماعت جو طبقہ صحابہ میں کیوں شامل نہ تھی انہیں طعن و تشنیع کا نشانہ بنایا۔ راویوں پر نکتہ چینی ہوئی حدیث کے اولین مدونین کے کردار کو مشتبہ کیا گیا۔ چنانچہ مستشرقین کے سب سے بڑے گرو گوڈز ہیبر نے مستقل طور پر ہر عربیہ کی ذات اور حدیث کے مدون اول امام زہری کی شخصیت کو داغدار بنانے کی سعی نامشکور کی، اسلام کے قابل فخر مشاہیر کے خلاف پروپیگنڈہ کا طوفان مستشرقین ہی نے اٹھایا، ایک پاکیزہ مثالی معاشرہ کی ایک بھیانک تصویر کھینچی۔

الغرض اسلام اور مسلمانوں سے جس چیز کو بھی کچھ نسبت تھی اسے مشن تحقیق بنا کر داغدار اور معیوب کرنا چاہا اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اسلام کے بنیادی مصدر و مآخذ قانون و شریعت سنت اور حدیث کی شرعی اور آئینی حیثیت کو خاص طور سے نشانہ بنایا۔ اسلام کے خلاف رسیدہ کاریوں اور اسلامی تحقیق کے پردے میں جبل و تلبیس کے اس میدان میں دشمنان اسلام کے ہاں۔ گوڈز ہیبر اگر کوئی توجہ و شناخت اور اس جیسے کئی آئمہ ضلال والحاد کے نام سنہری حروف میں لکھے گئے ہیں۔

منکرین حدیث کی ترجمانی کرنے والوں نے مستشرقین اور اعداء اسلام کے طویل المیعاد منظم علمی منصوبوں اور اس کے محرکات اور آراء و افکار کا گہرا مطالعہ کیا ہوتا تو یہ حقیقت روز روشن کی طرح ان پر عیاں ہو جاتی کہ مرزائیت کی طرح فتنہ انکار حدیث بھی سامراجی منصوبوں اور صیہونی سازشوں ہی کا ایک حصہ ہے۔ اگر وہ اپنے ہاں متجددین، روشن خیال نام نہاد و ترقی پسند اور منکرین حدیث کے افکار و نظریات کے سرچشموں کا صحیح کھوج دگاتے تو انہیں معلوم ہوتا کہ یہ لوگ اسلام کے خلاف دہی تے پاٹ پاٹ کر بھونکتے ہیں، جو سامراجی اور اشتراقی کتے علمی تحقیق اور مشرق دوستی کے لبادہ میں

پچھلی ڈیڑھ دو صدیوں سے اگلے رہے ہیں۔ یہ اپنے طور پر کچھ بھی نئی بات نہیں کرتے، یہ تو وہ سارنگی اور طنز ہے جس کی ہر شے کسی غیر کے ماحول کی مرہون ہوتی ہے۔

انکارِ حدیث اور انکارِ ختمِ نبوت میں باہمی مماثلت

حقیقت یہ ہے کہ انکارِ ختمِ نبوت ہو یا انکارِ حدیث دونوں یکساں طور پر نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے منصب و مقامِ نبوت اور ان کے لائے ہوئے دین و شریعت کے خلاف ایسی کھلی بغاوت ہیں کہ دونوں میں کسی طرح امتیاز کرنا بھی مشکل ہو جاتا ہے۔ دونوں کے درمیان وجہ مماثلت یہ ہے کہ غور کیجئے تو دونوں غلام احمد (پرویز اور مرزا لائے قادیان) ایک دوسرے کے نکل اور بروز معلوم ہوں گے۔

وعدہ وصل بدلیست میان من و تو کہ رقیب آمد و پر سید نشان من و تو اور تاسخ والوں کی زبان میں ایسا معلوم ہوگا کہ قادیانی وصال کی بددوار روح پنجاب کی دیرازوں میں بھٹکتی ہوئی اپنے ہی ایک ہم نام و ہم وطن غلام احمد پرویز کے غلیظ قالب میں دوبارہ نمودار ہو گئی۔ آئیے ذرا دونوں کے درمیان ان وجوہ مشابہت کا کچھ جائزہ لیں۔

۱۔ مرزا غلام احمد نے حضور اکرم کی نبوت اور اس کی تشریحی حیثیت کا زبانی اعتراف کرتے ہوئے بھی اپنے لئے تشریحی حیثیت کا دروازہ کھول دیا تو:

غلام احمد پرویز نے حضور کی تشریحی اور آئینی منصب پر تو ہاتھ صاف کر دیا مگر مرکزِ مملکت اور مرکزی حکومت کی اطاعت کے نام سے ہر اچھی بری حکومت کو تشریح کا حق دیدیا۔ اللہ اور رسول کی اطاعت، تابعدارِ اتباع، اقتدار اور تاسی۔ یہ تمام چیزیں رسول کی نہیں مرکزِ مملکت کی اطاعت کا مطالبہ کرتی ہیں۔ اول الامر سے افسران بالا مراد ہیں۔

۲۔ غلام احمد قادیانی نے ختمِ نبوت کو خود ساختہ عجیب و غریب معانی پہنائے اور ظلی اور بروزی گورکھ دھندوں میں ایک قطعی واضح اور بدیہی حقیقت کو عیسائیوں کے عقیدہ تثلیث کی طرح ایک معہ بنادیا۔ غلام احمد پرویز نے رسالتِ محمدیہ ماننے کا تو دعویٰ کیا، مگر حیثیتِ خاکش بدین صرف ایک ڈاکیر کی تسلیم کی اور ختمِ نبوت کا صاف الفاظ میں یہ مطلب لیا کہ اب انسانوں کو اپنے فیصلے آپ ہی کرنے ہوں گے۔ اور یہ کہ ختمِ نبوت سے مراد یہ ہے کہ اب دنیا میں انفرادی شخصیتوں کے

ہاتھوں نہیں تصورات اور اشخاص کی بجائے نظام کے ہاتھوں میں ہوا کرے گی۔ دیکھئے مسلم کے نام پرویز کا خط ۱۵ ص ۲۵ (گویا یہ تصورات اشتراکی اور لادینی کیوں نہ ہوں۔ اور نظام کارائی اور لین کا کیوں نہ ہو سب کچھ ختم نبوت کے کھاتے میں جائے گا)۔

۳۔ غلام احمد مرزا اور اس کے ساتھیوں نے اپنی جھوٹی نبوت کے اثبات کیلئے خود قرآن اور حضور کی ذات کا سہارا لیا تو :

غلام احمد پرویز اور دیگر منکرین حدیث نے کتاب اللہ اور قرآن کی اڑ لیکر قرآن اور سنت اور خدا اور رسول کا باہمی تعلق کاٹنے کی سعی کی اور قرآن ہی کو اس سلسلہ میں اپنا حربہ بنایا

۴۔ غلام احمد مہنتی نے نئی نبوت کا فتنہ کھڑا کر کے مسلمانوں کی ایک قطعی اجماعی عقیدہ میں رخنہ اندازی کی اور اسے ملت کا شیرازہ اتحاد بکھیرنے کا ذریعہ بنایا تو :

غلام احمد پرویز نے سنت کی آئینی حیثیت سے انکار کر کے ایک ایسے متفقہ صریح اجماعی مسئلہ میں دخل اندازی کرنا چاہی جو ختم نبوت کی طرح عہد صحابہ سے لیکر آج تک پوری امت کے ان طے شدہ مسلمات میں سے تھا۔

۵۔ غلام احمد قادیانی اور اس کا ٹولہ اپنے نبی کے لئے راستہ صاف کرنے کی خاطر انبیاء کی عیب جوئی اور طعن و شتم سے نہ چوکا۔ یہاں تک کہ رسول عربی کی ذات میں نقص نکالنے سے بھی گریز نہ ہوا تو غلام احمد پرویز اور اس کے ہمراہی اپنے نظام اجتماعی اور مرکز ملت کا راستہ نکالنے کی خاطر سنت رسول میں عیب چینی کرتے پھرتے ہیں۔

۶۔ غلام احمد قادیانی نے نئے امر و نہی پر مبنی شریعت کا علم اٹھایا اور پچھلے سارے دین پر خط نسخ کھینچنا چاہا، یا خود اس میں ہر طرح تبدیلی کا مجاز ٹھہرایا تو :

غلام احمد پرویز نے کہا کہ قرآن کے تمام احکام وراثت قرضہ لین دین صدقات، زکوٰۃ وغیرہ سب عبوری دور سے متعلق ہیں۔ (نظام ربوبیت از پرویز ص ۲۵ ص ۱۶ وغیرہ) اور یہ کہ مرکز ملت کو اختیار ہے کہ وہ عبادات، نماز روزہ معاملات اخلاق غرض جس چیز میں چاہے رد و بدل کرے۔ (مقام حدیث ج ۱ ص ۲۹۱ ص ۲۹۲، ۲۹۳) جبکہ عبادات پر اتنی دھمائی سے ان کے پیش رو مرزا نے بھی تو چہرا نہیں پلایا تھا۔

۷۔ مہنتی کذاب مرزا قادیانی نے شریعت کی تمام اصطلاحات کو تعریف کا نشانہ بنایا، تو غلام احمد پرویز نے امت کے متفقہ مسئلہ مصطلحات شریعت کا مذاق اڑاتے ہوئے اسے

من گھڑت مفہوم و مطالب پہنچانے اور ان کے ان آخرت سے مراد مستقبل (سليم کے نام ج ۱ ص ۱۲۷)
جنت و دوزخ مقامات نہیں۔ انسانی کیفیات (لغات القرآن از پرویز ج ۱ ص ۲۴۹) فرشتے انسانی
حرکات ہیں اور ایمان بالملائکۃ کا مطلب یہ ہے کہ یہ قوتیں انسان کے آگے بھی رہتی پائیں۔
(ابلیس و آدم از پرویز ج ۱۹۵ لغات القرآن ج ۱ ص ۲۴۷)

جبریل انکشاف حقیقت کی روشنی کو کہتے ہیں۔ (ابلیس و آدم) آدم کسی وجود شخص کا نہیں
ہی نوع انسانی کا نام ہے۔ اور یہ کہ انسانی پیدائش ڈارون کے نظریہ ارتقاء کے مطابق ہوئی ہے۔
(لغات ج ۱ ص ۲۱۴) نماز سے مراد نظام ربوبیت ہے (نظام ربوبیت ص ۵) زکوٰۃ صدقات
واجبہ کا مطلب ٹیکس ہے۔ (قرآنی فیصلے ص ۱۲) ثواب اور وزن اعمال کا عقیدہ ایک افمن
ہے۔ (قرآنی فیصلے ص ۶)

تقدیر کا عقیدہ مجوسیوں کا داخل کیا ہوا ہے۔ (ص ۱۹) صدقہ فطر ٹاک کے ٹکٹ
ج بین المللی کانفرنس قربانی صرف اس کانفرنس کے لئے راشن دیا کرنے کا انتظام ہے تلاوت قرآن
جادو ستر کے دور کی نشانی ہے۔ (دیکھئے لغات القرآن رسالہ قربانی، قرآنی فیصلے وغیرہ)
۸۔ غلام احمد قادیانی نے اپنے متبعین کے علاوہ سارے مسلمانوں کی تکفیر کی۔

غلام احمد پرویز نے کہا کہ اس وقت دین کے ہر گوشے میں تحریف ہو چکی ہے۔ (قرآنی فیصلے ص ۶۶)
اور اب قرآن کی رو سے سارے مسلمان کافر ہو چکے ہیں۔ (سليم کے نام خط ج ۳ ص ۱۹۷ ج ۳ ص ۱۹۹)
موجودہ مسلمان تو یہ ہو سہا جی مسلمان ہیں۔ (سليم کے نام خط ج ۲ ص ۱۵۱)

۹۔ غلام احمد قادیانی کی نئی شریعت میں حلال بھی ہے، حرام بھی یعنی یہ حق اُسے حاصل ہے کہ جسے
چاہے حلال کہے جسے حرام۔ غلام احمد پرویز کی نگاہ میں حلال و حرام کی جو طولانی فہرستیں ہیں وہ سب
انسانوں کے خود ساختہ ہیں۔ احمد پرویز ہی شریعت میں صرف چار چیزیں حرام ہیں۔ (طلوع اسلام مئی ۱۹۵۲ ص ۹)
۱۰۔ غلام احمد قادیانی کی دجی اور الہام — ”میں دلد میں“ قسم کے ہدایات سے بھر پور ہے۔

تو غلام احمد پرویز کے تفسیری نکات میں آپ کے ویسٹونک عن الحمیض۔ کا مطلب سرمایہ دارانہ مناسبتی
نظام جیسے قرآن دانی کے شاہکار ملیں گے۔ تلاف عشرۃ کاملہ۔

اس وقت ہم صفحات کی گنجائش نہ ہونے کی وجہ سے ان چند مثالوں سے دونوں کی باہمی مماثلت
و مشابہت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے منکرین حدیث کی وکالت کرنے والوں بالخصوص شورش صاحب
سے پوچھتے ہیں کہ یہ کیسا عجیبہ ناموس رسالت اور حمیت دینی ہے۔ اور ایسا کیوں ہے کہ ایک غلام احمد

کے بارہ میں تو آپ کی رائے بالکل صحیح رخ اختیار کرتی ہے۔ مگر دوسرے میں آپ کو حسین کی مظلومیت اور فضائے امت کی عبقریت نظر آنے لگتی ہے۔

جہاں تک کسی حدیث کا بظاہر قرآن سے مخالفت یا ائمہ ہدایت امام بخاری و مسلم وغیرہ کا لاکھوں احادیث سے چند ہزار کا انتخاب اور اس جیسی دیگر باتوں کا تعلق ہے تو نہ صرف یہ بلکہ حدیث کی جمع تدوین کتابت وغیرہ اور اس سے متعلقہ تمام مباحث اس حد تک علماء امت کے ذریعہ منفتح ہو چکے ہیں کہ اس پر اب مزید امانہ ممکن نہیں علم و تحقیق کی یہ باتیں شورش صاحب نہ ہی چھیڑیں تو بہتر ہے۔ اور اگر خواہ مخواہ مشرقی مسلمان ہے۔ تو علماء ان سب کا نہایت بسط و تفصیل سے صدیوں قبل فیصلہ کر چکے ہیں۔ ایک نظر اس پر ڈال کر اس بحث میں اتریں اسلامی لٹریچر میں اب بحیثیت حدیث ایک مستقل علم بن چکا ہے۔ اور ہندی نژاد پرویز تو کیا یورپ کے مستشرقین تک کے چھلے چھڑا دیے گئے ہیں۔ اصولی طور پر شورش صاحب پر ویز کا بنی کریم کے مقام و منصب اور تشریحی حیثیت کے بارہ میں بے لاگ لگی لٹی کہے بغیر خیالات معلوم کر لیں اس کے بعد معاملہ صاف ہو جائے گا۔

قرآن تو واضح اور غیر مبہم الفاظ میں بار بار رسول کی ان تمام حیثیتوں کو متین کر رہا ہے۔ یہاں ہم اشارات پر اکتفا کرتے ہیں۔ • رسول بحیثیت معلم و مربی (بقرہ آیت ۱۲۹ — آل عمران ۱۷۴ وغیرہ) • رسول کتاب اللہ کا شارح ہے۔ وہ قرآن کی تبین پر مامور ہے۔ (نحل آیت ۶۴) • رسول پوری امت کے لئے پیشوا مقتدا نمونہ، اسوہ اور واجب الاتباع ہیں۔ (آل عمران آیت ۳۴) • رسول خدا کی طرح شاعر (LEGISLATOR) ہیں۔ (اعراف آیت ۱۵۷، حجر آیت ۷) • رسول قاضی اور فیصلہ کن الحکام ثانی ہیں۔ (النساء ۱۰۵، الشوری ۱۵، النور ۵۱، النساء ۶۵) • رسول اکرم بنی ہی کی حیثیت سے اللہ کے مقرر شدہ حاکم اور فرمانروا ہیں۔ (النساء ۶۴، ۵۹، ۸۰، الفتح ۱۰، محمد ۳)

الغرض سنت اور صاحب سنت کے بارہ میں پرویز صاحب کا اصولی موقف کیا ہے جس کے مآخذ و مصدر قانون ہونے پر امت کا اجماع ہو چکا ہے اور سبکی اتباع و اطاعت ایمان کی اولین شرط ہے۔

اس بارہ میں امت کے واضح اور اجماعی طرز عمل قرآن کریم کی صریح ہدایات بنی کریم کے کھلے ارشادات کے ہوتے ہوئے کسی منکر حدیث کے بارہ میں شورش صاحب کس منصب کے زعم میں یہی حق رکھتے ہیں کہ ہر کتب فکر کے اجماعی فتویٰ کو واپس لینے کا مشورہ دے سکیں جبکہ یہی حق امت کے کسی بڑے سے بڑے عالم اور رہنما کو بھی حاصل نہیں تو پھر کیا شورش صاحب اخلاص و غیر خواہی پر مبنی ان معروضات پر زور کرتے ہوئے اپنے نئے خوشگوار موقف پر نظر ثانی فرمادیں گے۔ خدا کے وہ اپنی جہاد فی طبیعت پر مبنی اس موقف سے جلد ہی رجوع فرمائیں۔

کلیع الحق

واللہ یقول الحق وهو سید السبل

عالم اسلام

چند علمی حادثے

پچھلے درماہ میں عالم اسلام کو کئی ایسے مشاہیر علم و دین کی جدائی کا داغ سہنا پڑا جن کا علم و ادب دین اور شریعت کے لحاظ سے ایک ممتاز مقام تھا۔ زوالِ علم اور اضطرابِ دین کے اس دور میں ایسے حضرات کا دار فانی سے رحلت بجا طور پر رنج و غم کی بات ہے۔ حق تعالیٰ ملتِ مسلمہ کو ان نقصانات کا نعم البدل دے اور مومن کو درجہاتِ قرب سے نوازے۔

شیخ ابو حصرۃ مصری | ۱۹ ربیع الاول ۱۳۹۴ھ مطابق ۱۳ اپریل ۱۹۷۴ء عالم اسلام کے مشہور مصنف و نقاد عالم الشیخ محمد ابو حصرۃ مصری انتقال فرما گئے موصوف کثرت تصانیف، تحقیق و تنقید، بحث و تحلیل و وسعت معلومات قوتِ حافظہ ملکہ خطابت کے لحاظ سے یگانہ روزگار علماء میں سے تھے۔ انہوں نے فقہ اصول فقہ، ائمہ فقہ اور دیگر ائمہ اسلام پر نہایت قیمتی تصانیف چھوڑیں جن میں سے بعض ہمارے ہاں اردو تراجم بھی شائع ہو چکے ہیں۔ اس کے علاوہ موسوعۃ الفقہ الاسلامی الاحکام الشفہیۃ، الزواج الطلاق، الحدود، العصاص، الجرمیۃ و العقوبۃ فی الشریعۃ الغراء اور فرقہ اسلامیہ جیسی وقیع علمی اور تحقیقی بھی ان کے علمی تائثر میں شامل ہیں عالم عرب کا کوئی وقیع مجلہ بہت کم ہی ان کے مقالات اور مضامین سے خالی رہا ہوگا۔ مصر کی مختلف یونیورسٹیوں کالجوں میں پڑھانے کے علاوہ وعظ و ارشاد مقالات اور الغرض ساری زندگی علم اور تصنیف و تالیف ہی انکا اور حنا بچھونا رہا۔ مسلکاً حنفی تھے۔ مگر بعض مسائل میں اپنی تحقیق پر اعتماد فرماتے۔ مصر جیسے روشن خیال ماحول میں وہ واحد شخص تھے جو کلاسوں میں لیکچر دیتے وقت طلبہ اور طالبات کو الگ الگ بٹھاتے۔ اللہ تعالیٰ ان کی خدمات علمی کو شرف قبول بخش کر عالم اسلام اس سے استفادہ کی توفیق دے اور ان کے علمی زلات سے درگزر فرماوے۔

علامہ علاء العنسی | دوسرا حادثہ بھی ایک برادرِ مسلم ملک مراکش میں علامہ الشیخ علاء العنسی کی وفات کی شکل میں پیش آیا۔ علامہ العنسی نہ صرف مراکش بلکہ عالم اسلام کی چند ایک برگزیدہ شخصیتوں

میں سے تھے علمی، سیاسی، دینی خدمات کے لحاظ سے نہایت اونچا مقام تھا۔ اصابت رائے، دینی جذبات عالم اسلام کے دینی و علمی فتنوں کا گہرا احساس تھا۔ تدبیر و تقویٰ کے مالک تھے۔ سامراجی استعمار کے خلاف برسرِ پیکار رہے۔ ان کے مومنانہ جذبات و آراء کا اندازہ ان لوگوں کو بھی ہو گا جنہوں نے الجزارہ کی علمی و اسلامی کانفرنس کی رپورٹ اخبارات میں پڑھی ہوگی۔ کہ سامراجی سازشوں اور عالم اسلام کے خلاف استعمار کے علمی اور سرگرمیوں پر کتنی گہری نظر رکھتے تھے۔ ! اللہ تعالیٰ مراکش کے اس قابلِ فخر سپوت کو بہترین درجات عطا فرماوے۔

شیخ احمد تکروری سینکال | ۱۵ ذی قعدہ ۱۳۹۳ھ کو جمہوریہ سینکال کے ایک ممتاز عالم اور داعی شیخ الحاج احمد التکروری کا وصال ہوا۔ دیگر علمی خدمات کے علاوہ آپ نے — ضیاء النیرین للجامع بین علوم الطائفتین — کے نام سے کئی مبلدوں میں تفسیر بھی لکھی جن خطوں میں علماء کی ضرورت زیادہ مگر تعداد کم ہے۔ وہاں ایسے علماء کا انتقال اور بھی احساسِ غم میں شدت پیدا کر دیتا ہے۔

مولانا عبدالمنان دہلوی | بھارت میں ممتاز عربی ادب، شاعر، صوفی، عالم، مولانا عبدالمنان دہلوی، باغ و بہار شخصیت کے مالک عربی فارسی کے ہزاروں اشعار کے حافظ عربی ادب کے باب المراتی اور قصائد میں ماہرانہ دسترس اکابر دیوبند کے عاشق زار اور شاعر ہونے کے باوجود ذاکر شاغل صوفی صافی بشمار خویوں اور کمالات کے مالک حق تعالیٰ اپنے محبوب اکابر حضرت مدنیؒ اور حضرت رائے پوریؒ کی صحبت و صحبت سے نوازے اور فی مقعدہ صدق عند لیک مقتدر کا شرف نصیب ہو۔

مولانا محمد نبیہ | بھارت سے ایک اور اطلاع کے مطابق ۱۲-۱۳ ربیع الاول ۱۳۹۴ھ کی درمیانی شب حضرت حکیم الامت مولانا تھانویؒ کے ایک ممتاز خلیفہ مولانا محمد نبیہؒ نے دارِ فانی کو الوداع کہا۔ حد و حرج متواضع معمولات کے پابند قرآن کریم سے بے حد مشغف رکھنے والے بزرگ ان کے فرزند مولانا محمد وجیہ صاحب مدرسہ تہذیب الدیار میں استاد حدیث میں حق تعالیٰ مرحوم کو اعلیٰ مقامات سے سرفرازی بخشے۔

مولانا مسعود آزاد | ۴ جمادی الاول ۱۳۹۴ھ کو لاہور سے مولانا مسعود آزاد کی رحلت کی اطلاع ملی۔ موصوف شاہ عبدالقادر رائے پوریؒ کے خاص مقربین و خدام میں سے تھے۔ خود بھی صاحبِ دِغظ و ارشاد تھے۔ مرشد کے اتباع میں تا مرگ یہی مشغول رہا۔

رضی اللہ عنہم وارتاحہم

ترجمہ از جملہ رابطہ العالم الاسلامی مکہ مکرمہ

بقلم: ڈاکٹر محمد الہی
ترجمہ: ابو الحسن سید محمود علی شاہ
اردن یونیورسٹی
حالیہ استاذ عرفہ دارالعلوم حقانیہ

مستشرقین کے اسلام دشمن

استعماری افکار



اسلام اور مسلمانوں کے بارے میں مستشرقین کا رویہ

سر سید نے برصغیر میں انگریزی استعمار کیلئے فضا ساز کار بنائی۔ اس کے بعد مرزا غلام احمد قادیانی کو استعماری عزائم کی تکمیل کے لئے مناسب میدان میسر ہوا۔

★

مستشرقین کی کتابیں دو طرح کے میلان سے بھر پور ہیں:

- ۱۔ اسلامی ممالک میں استعمار کا سسط کرنا۔
 - ۲۔ ان ممالک کے لوگوں میں سے اجنبی اثر و نفوذ اور ان کی بالادستی پر راضی رکھنے کے لئے لوگوں کو آمادہ کرنا۔
- چنانچہ اس قصہ برآسی کے لئے مستشرقین نے دو طریقے بروئے کار لائے۔
- ۱۔ اسلامی دینی اقدار و قیم کو ضعیف قرار دینا، اور اسلامی وحدت سے لوگوں کو مایوسی کرنا۔
 - ۲۔ اجنبی داخل کردہ افکار کی عظمت بیان کرنا۔
- ان کے اسلامی اقدار کو کمزور دکھانے کے دو طریقے ہیں۔
- ۱۔ یا تو ایسا کرتے ہیں کہ اسلام کے بعض ارکان و مبادی کی ایسی تشریح کرتے ہیں کہ مسلمان اسکو حسب تشریح کمزور کر دیں۔

۲۔ اور یا کسی اصل اسلامی کی غلط شرح و تفسیر کی بنیاد پر ایک نئی فکر ایجاد کرتے ہیں۔ اور پھر یہ ایک مذہب بن جاتا ہے۔ اور اس کے عقیدہ مند اپنے قوت ایمان کے ساتھ اسکی ممانعت کرنے لگ جاتے ہیں۔

مثلاً مستشرق زکوة کے رکن کی اس طرح شرح بیان کرتے ہیں :

”بیشک ادبی اموال — اسلام کی نظر میں — تجس اور شیطانی اصل سے ہیں۔ اور مسلمان اس سے فائدہ لینے کے حقدار ہیں، بشرطیکہ وہ اسے پاک کریں۔ اور یہ تب ہو سکتا ہے کہ ان اموال کو خدا تعالیٰ کی طرف لوٹا دیں۔“

اس طرح مستشرق دنیا کی پیدائش کو اسلام کی نظر میں پیش کرتے ہوئے کہتا ہے :

بیشک اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ پیدا کیا ہے۔ جو زمین کو اپنے طاقتور کاندھوں پر اٹھائے ہوئے ہے۔ اور اس کے پاؤں زمرہ پر ہیں جسے ایک ہل اپنے دونوں سینگوں پر اٹھائے ہوئے ہے۔ اور یہ ہل ایک بہوت نامی پھل پر کھڑا ہے۔ اور یہ پھل ایسے وسیع پانی پر تیرتی ہے جسکی وسعت کا علم اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔“

اسی طرح مستشرق مردکی عورت پر برتری کا ذکر تفوق - SUPERIORITY کے نکرے کرتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ اسلام کی نظر میں یہ ایک امارت ہے۔ جو اللہ تعالیٰ نے اسے دی ہے۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ نے نچلے شخص کو اونچے شخص کے لئے پیدا کیا ہے۔

اور اسکی آڑ میں وہ طرح طرح کی باتیں نکالتے ہیں : تاکہ عورت کو گھٹیا بنانے اور اسے غلامی و تابعداری سے منسوب کرنے کی بابت وسیلہ پکڑا جائے۔

اسلام کا ایک مبداء یہ ہے کہ ”مسلمان کسی غیر مسلم کی دوستی قبول نہیں کرتا“ جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْبَاطِلَةَ مِنْ دِينِكُمْ۔

مستشرق اسکی اس طرح شرح کرتا ہے :

کہ دوسری اقوام کے ساتھ دستِ تعاون بڑھانے کی رغبت نہ کی جائے۔ یا غیر مسلموں کی سربراہی سے نفرت کی جائے۔ اگرچہ ان میں یہ ملاجیت مسلمانوں سے کہیں زیادہ موجود ہو۔

جہاد کے بارہ میں کہتے ہیں کہ :

جہاد فی الاسلام، ایک جارحیت ہی کی فکر ہے۔ اسلام نے اسے شرعی و دینی رنگ دیا کہ مسلمان غیر مسلموں کی جارحیت کو روکیں اور اپنی جان و مال کی حفاظت کریں۔۔۔۔۔

یہ غدر جارحیت اور عدوان کی طرف میلان والی فکر ہے۔

اس طرح :

ایک مسلمان عورت کی ایک غیر مسلم کے ساتھ شادی کی حرمت کے مبداء کی اس طرح شرح کرتے ہیں : کہ یہ جنسیت کی فکر ہے۔ جو قوم پرستی کے کرہہ جذبے یا غور کی وجہ سے ایک قوم کی دوسری قوم پر برتری کی خاطر قائم ہے۔ حالانکہ اس قسم کی برتری کا عقلی و نقلی کوئی ثبوت نہیں بلکہ یہ تو درکنار اسلام کے بارہ میں کہتے ہیں : کہ یہ محمد (صلعم) کی پیداوار ہے جس میں تحریف و تبدیل کی گئی ہے۔۔۔۔۔ (دیکھئے ان کا دائرۃ المعارف الاسلامیہ -)

اصول اسلام کے کسی رکن اور اصل کی ایک خاص قسم تفسیر و شرح کی آڑ میں اسلامی و دینی اقدار کا ضعیف بنانا آخر کار مذاہب اسلامیہ میں سے ایک مذہب بن جاتا ہے۔ جیسا کہ انیسویں صدی عیسوی میں مرزا غلام احمد قادیانی کی مشینری نے "احمدی مذہب" کو جنم دیا۔ یہ مذہب تب نہ کہ اس کے لئے ثقافت روحی اور فکری نقصان ساز گار ہوئی۔ اور (سر) سید احمد خان کے ذریعہ اسے فروغ ملا۔

(سر) سید احمد خان علی گڑھ کالج کے بانی ہیں۔ ان کی اپنی ایک تفسیر قرآن بھی ہے۔ یہ انیسویں صدی میں عمر بھر انگریز بالادستی کے لئے تعاون کرنے اور ان سے دوستی جوڑنے کے داعی رہے۔ اس مذہب نے جہاد کے بارے میں یہ فکر دی کہ :

"جہاد فی الاسلام تو اس وقت تک ایک وقتی حکم تھا۔ جب تک اسلام ایک دین نہ بن گیا تھا۔ اور مسلمان قوم کا حکم نہیں ٹھہرا تھا۔ پس اب تلواریا قوت سے اسلام کا نافذ کرنا ضروری نہیں۔ بلکہ اسلام کی طرف بلائے میں صلح و دوستی کے طریقے بروئے کار لاتے جائیں۔ چاہے کچھ بھی ہو۔ حالات اب انگریز حکومت کی دوستی چاہتے ہیں۔"

جہاد جیسے رکن پر عمل اسلام کے صدرِ اول اور خیر المقرون سے جو نا حال سمجھا جاتا رہا ہے۔ اس تفسیر احمد خانی سے وہ بالکل باطل ہو جاتا ہے۔

"قادیانیت" جو "احمدی فرقے" کی شاخ ہے۔ اور "احمدیت" میں فرق یہ ہے کہ قادیانیت کے مذہب میں داعیِ اول : مرزا غلام احمد کو "نبی" مانا جاتا ہے۔ اور احمدیت کے مذہب میں مرزا صاحب

سے فاضل معنوں نگار مرزا یوں کے قادیانی اور لاہوری پارٹی میں فرق کرنا چاہتے ہیں۔ مگر غلطی سے لاہوری جماعت کی بجائے احمدیت لکھا اور نہ قادیانیت اور احمدیت۔ ایک ہی جماعت کے دو نام ہیں۔

کو ”مصلح یا مجدد فی الاسلام“ مانا جاتا ہے۔
 و حقیقت ہندوستان کے انگریز استعمار ہی تھے جنہوں نے (سر) سید احمد خان کے نام نہاد
 ”دینی اصلاح“ کی حوصلہ افزائی کی اور اسے علی گڑھ (ہند) میں ایک کالج کھولنے میں مدد دی پہلے اس کا
 نام اسلامی کالج تھا۔ اور اب اسلامی یونیورسٹی کے نام سے معروف ہے۔

چونکہ (سر) سید احمد خان اسلام کے رنگ میں ایک انگریز دوست داعی تھے۔ اس لئے
 (ایک مشہور تاریخی شخصیت) جمال الدین افغانی نے اپنی کتاب (الرد علی المدھرین - دہریوں پر رد)
 میں (سر) سید احمد خان کو دہری کافر و ملحد اور اسلامی ملک میں انگریز استعمار کا حامی قرار دیا۔

(سر) سید احمد خان نے جب ارض ہند میں انگریز سیاست کے لئے دوستی کے راستے
 ہموار کئے تو پھر انگریز استعمار ہی نے مرزا غلام احمد قادیانی کے مذہب کو فروغ دینے میں حوصلہ افزائی
 سے کام لیا۔ اور اب تنویر بین الشریعتین (مشرق کو روشن خیال بنانے) اور ”توقیب“ کی
 فکر کے ذریعہ مسلمانوں کے عقائد کو تاراج کرنا چاہتی تھی۔ بلکہ مستشرقین نے فکر توقیب پر مزید
 افزائش کی کہ :

”قرآن کو کپڑا بٹائے، اس کی طرف رجوع کیا جائے، اس نے کہ یہ کل مسلمانوں کا پہلا بنیادی مرجع اور
 اصل ہے۔“

”اس فکر کے ذریعہ اولاً اسلامی تعلیمات کے متعدد شر و ح و خلافات کو سامنے رکھ کر فیصلہ
 نہ کیا جائے، جو ظاہریہ، باطنیہ، صوفیہ اور فقہاء وغیرہ کے مابین ہوئے ہیں۔“
 ”ثانیاً یہ کہ اسلامی تعلیمات کو پیچیدہ بنانے سے قبل صاف اور سادہ تعلیمات کی طرف رجوع
 کیا جائے۔ اس طرح سے اسلامی امت کو وحدت نصیب ہوگی ورنہ کم از کم آراء اور سیاست میں
 تو عدم اخلاف کی بناء پر اسے اپنایا جاسکے گا۔“
 لیکن جب مستشرقین نے یہ فکر پیش کی اور دیکھا کہ مسلمان تو صحیح خود غافل پر ہمارے ہیں۔ تو انہوں نے
 نے اور راہ لی اور اس طرح شرح کرنے لگے کہ :

”قرآن اور صحابہ کے دور اول کی طرف رجوع کرنا گویا ان ابتدائی تعلیم کی طرف رجوع کرنا ہے۔ جو
 ابتدائی امت مسلمہ کے ساتھ وابستہ تھیں۔“

پس جو شخص قرآن و صحابہ کے دور اول کو اپنانے کی فکر پیش کرتا ہے۔ مستشرقین اس کی مخالفت
 کرتے ہوئے کہتے ہیں :

اس لئے کہ اصلاح تو ترقی اور تطور کا نام ہے۔ اور یہ ترقی جدید شہری طریقے، ہم عصر قوانین اور جدید انسانی تقاضوں کو اپنانے کا نام ہے۔ اور جب انسان ابتدائی دور اور ابتدائی طریقوں کی طرف لوٹتا ہے تو وہ گویا اصلاح کو سمجھ نہیں سکا، بلکہ وہ تو صرف برائے نام اصلاح جو ہے۔“

اس طرح مستشرقین مسلمانوں کے درمیان تفرق ڈالنے کے ذریعہ مسلمانوں کو وحدت سے یاروس کرتے ہیں۔

چنانچہ عراق میں عرب اور کرد کے درمیان، شمالی افریقہ میں عرب اور بربر کے درمیان بغداد، ایران اور دیگر ممالک اسلامیہ میں سنی اور شیعہ اختلافات کو ہوا دیتے ہیں۔

جب مستشرقین علم الاجناس اور طبیعت اقسام کے استدلال پر اپنی بات کہتے ہیں تو وہ جغرافیائی ماحول اور اسلامی اقسام کے ویرینہ ثقافتی عوامل کے ذریعہ اسلام میں ایک اور فرقہ ڈالتے ہیں۔ کہتے ہیں:

”اسلام ایک نہیں، متعدد ہیں۔ ایک تو صرف اس وقت تھا جس وقت ابتدائی دور میں وحی نازل ہوئی۔ اور مسلمان شریحوں سے رک گئے اور انہوں نے ایمان دطاعت پر زور دیا۔“

”جب مسلمانوں نے شرح کی طرف توجہ دی اور شرح قرآن اور تعالیم اسلام میں اپنی قدیم ثقافتیں اور موروثی عادات کو داخل کیا تو اسلام کا نہ ایک راستہ رہا اور نہ ایک دین۔ بلکہ یہ تو مختلف دینوں میں بٹ گیا جو مکمل اسلام نہیں، بلکہ اس کا صرف اسلام سے تعلق ہے۔ جیسا کہ جاثیہ ہند کا اسلام، ترکی کا اسلام شمالی افریقہ کا اسلام مصر کا اسلام، ملایا انڈونیشیا وغیرہ کا اسلام۔ اور ہر ملک کا اسلام دوسرے ملک کے اسلام سے مختلف ہے۔ اور ہر ملک کے اسلام کا ایک مفہوم ہے۔ ان کے یہ افہام صحیح ہیں۔ اس لئے کہ یہ سب مسلمان اسلامی مصاد اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی رسالت سے منسوب نہیں۔“

اب یہاں مذکورہ شرح میں مسلمانوں کی جمیعت میں رخنہ پڑاؤں کے ساتھ ساتھ مستشرقین کی طرف سے ایک اور عامل داخل ہوتا ہے۔ وہ عامل اسلام کا سیمیت سے بڑا اور متاثر ثابت کرنا ہے۔ بہت سے سیمیوں کی رائے ہے کہ: ”دین سچی ایک فردی یا شخصی دین ہے جو فرد کے مطابق بنتا ہے۔ اور اس کی شخصیت سے متاثر ہوتا ہے۔“

”مسیحی حضرات آپس میں کتنے ہی مختلف پوجائیں مسیحیت کے فہم و تصور میں ایک ہی ہیں۔ اس لئے کہ مسیحیت ارکان و مبادی سے بنا ہوا دین نہیں۔ بلکہ یہ اصول مقدس کی بابت کس فرد کا شعور اور احساس ہے۔ اور مسیحی وحی کوئی کتاب نہیں جسکی تلاوت ہو اور شرح کی جائے، بلکہ عیسیٰ علیہ السلام ہی مسیحی شخص کے لئے سب کچھ ہیں۔ جو اسے سامنے ہوتا ہے۔ اور وہ اسکی اقتدا کرتا ہے۔“

اور یہ لوگ اپنی استعماری عادت کے ساتھ ساتھ مسیحیت کے اس تصور کے ذریعہ اسلام پر ضرب لگانے لگے۔ انہوں نے یہ نہیں دیکھا کہ امت مسلمہ کی تاریخ، مسلمانوں کے مختلف ادوار میں آپس میں اس اسلام کے ساتھ تعلق کی تاریخ ہے جس کے اصول مقرر ہیں۔ اور وحی محمدی تب بند ہوئی کہ اس کے مبادی بتا دئے گئے۔

اليوم الملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً۔
اور مسلمان جس دور سے گزر رہے ہیں، وہ مسلمانوں کا اسلام سے تعلق پر ہے۔ بلکہ مستشرقین اسلام کو ترقی پذیر بتاتے ہیں کہ اسلام زمانہ گزرنے کے ساتھ ساتھ مقامی اور عالمی حوادث کی تاثیر کے تحت اپنے مبادی میں بدلت پیدا کرتا ہے۔
اور ہمیں سے مسلمانوں کو مشورہ دیتے ہیں کہ :

”وہ تاریخ اسلام کے ماضی قریب یا ماضی بعید کو نہ اپنائیں، بلکہ لازم ہے کہ اسلام کو جدید رنگ میں ڈھالیں اور اسے ایسی شکل میں ترقی دیں جو موجودہ انسانی تقاضوں کو پورا کرے۔
اس لئے کہ ماضی کی بات حال پر صحیح نہیں اترتی، کہ ماضی کی بات تو اپنے وقت کے تقاضے پر مبنی ہو گزرتی۔ اور انسانی تمدن ہی اپنی راہ ترقی میں اسلام کو کئی مہینے کی تکفیل کرتا ہے۔“

اس کا مطلب یہ نکلتا ہے کہ پہلا اسلام — جو مسلمانوں کا قرآن کو سمجھنے کا پہلا مفہوم ہے ختم ہو گیا۔ اور زمانہ ہی بنیادی عامل ہے۔ جو اسلام کو نیا رنگ دیتا ہے۔ اور مسلمانوں کو نئے تمدن پر کامزن کرتا ہے۔ جس میں قانون اور زندگی کے بڑے بڑے نمونے ہیں۔ اور امت بنانے کی بنیادیں اور نظام حکم ہوتا ہے۔
قوموں کو ایک دوسرے کے ساتھ ملاقات ہوتے ہیں۔ اسلام بحیثیت دین اصول و مبادی کا مجموعہ نہیں بلکہ یہ تو انسان کی بہتری اور اسکی صفات نفس پر عمل کرنے والی عادت و رجحان کا نام ہے۔“

جیسا کہ وہ کہتے ہیں کہ اسلام ایک نہیں بلکہ متعدد اقوام کی وجہ سے اور فہم قرآن میں ان اقوام کے مسلمانوں کا ثقافتی عوالم کے اختلاف کی بنا پر متاثر ہونے کی وجہ سے اسلام متعدد ہیں — چنانچہ

اسلام مسلمانوں کے حقوق کی دہر سے بھی متعدد ہیں۔ یہ صوفیوں کا اسلام ہے تو یہ فقہاء کا اسی طرح مصادر و آخذ کے لحاظ سے بھی اسلام متعدد ہیں۔ یہ قرآن کا اسلام ہے۔ تو وہ حدیث و سنت کا ہے جو قرآن سے مختلف ہے۔

یہ معجزات اور درخشاں معجزات یعنی :

۱۔ عبادت زمانہ کے ساتھ ساتھ اسلام کا نیا بنانا اور اسلام کے بعض مبادی اور احکام کو کسی وقت کے لئے مقرر کرنا۔

۲۔ متعدد اقوام کے مسلمانوں کے لئے اور متعدد فرقہ ہائے اسلام یا متعدد مصادر کے لئے متعدد اسلام ٹھہرانا۔

یہ دونوں افکار ایسے ہیں کہ آج مصر اور بیرون مصر میں بہت سے سادہ لوح مسلمانوں پر اس کا جنون سوار ہے۔ یہ تو درکنار دنیا کے مشرق اسلامی کے با تعلیم و تہذیب یافتہ حضرات پر ان افکار کے تاثر کا یہ عالم ہے کہ ثقافت اسلامیہ پر کام کرنے والے حضرات ہی متعدد طریقوں سے ان دونوں افکار کی ترویج اور ان کی طرف بلاسنے کا بیڑہ بٹھا رہے ہیں۔ ان کا پہلا وسیلہ یہ ہے :

کہ اسلامی افکار کو کمزور کیا جائے اور مسلمانوں کو وحدت و یگانگت سے الوداع کیا جائے۔

دوسرا وسیلہ ان کے اس فکر کا ہے کہ : اسلام بحیثیت دین قبولی و مبادی کا مجموعہ نہیں بلکہ اسلام تو انسان کے نفس کی صفائی پر عمل کرنے اور انسان کی بہتری و تحسین کی طرف روحانی رغبت کا نام ہے۔ اس سے ان مستشرقین کی غرض یہ ہے کہ اسلام کو افراد کے آپس میں تعلقات سے منسلک کرنے والے نظام یعنی (دولت یا امت، یا حکومت) سے دور کیا جائے۔

بالفرض اگر مسلمانوں میں کوئی شخص ایک تجویز کی شکل میں ان کا مذہب جو ذیل فکر رائج کر دے کہ :

”اسلام حکم و سیاست سے بعید ہے۔ یا یہ کہجے کہ اسلام اس قابل نہیں کہ اس میں دینی قوام

اور دینی ارشاد موجود ہو۔ اور ایک جماعت ان تعلیمات سے ممتاز ہو۔ بلکہ اسلام تو ایک

فردی اور شخصی دین ہے۔ اس میں ایک کا دوسرے پر تسلط نہیں۔“

اس قسم کی بات کہنے والا کوئی نئی بات نہیں کہے گا۔ بلکہ وہ تو مستشرقین کی تعلیمات کی صورت

میں استعمار کی بنائی ہوئی فکر کو دہرائے گا۔ یہی مثال اس شخص کی ہوگی جو اسلام کو ماڈرنائز اور ترقی یافتہ

بنانے اور متعدد دین۔۔۔۔۔ وغیرہ کی فکر پیش کرے گا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ :

”یہ فکر کہ : جہاد غم تھا ہے یا جہاد کا حکم تو وقتی طور پر تھا۔“ استعمار کی فکر ہے۔

۔ یہ فکر کہ : دنیا کے حالات کا تقاضا ہے کہ مسلمان غیر مسلم کے ساتھ رشتے جوڑیں اور ان کی حکومت سے راضی ہوں۔ استعمار کی فکر ہے۔

۔ یہ فکر کہ : اسلام خود راہ ترقی میں زمانہ کے عوامل کے سامنے عاجز ہے اور نیا ہوتا رہتا ہے۔ استعمار کی فکر ہے۔

۔ نیز راضی کی تعلیم پر کاربند نہ رہنے کی فکر۔ استعمار کی طرف سے ہے۔

۔ یہ فکر یعنی : مقدور اقوام و اجناس اور متعدد مسلکوں اور مصادر کے لئے ایک اسلام کی بجائے متعدد اسلام بٹھانا۔ استعمار کی فکر ہے۔

۔ یہ فکر کہ : اسلام ایک فردی اور شخصی دین ہے۔ اور ایک شخص کے دوسرے کے ساتھ ملاقات میں دخل دینے کا مجاز نہیں، سببیت اور استعمار کی فکر ہے۔ یہ (فضل الدین عن المدولۃ) سیاست کا دین سے جوڑ نہیں کے سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔

۔ اسلام کے مبداء : مسلم عورت کا کافر کے ساتھ نکاح مجاز نہیں۔ کے حکم کو عنصرت سے تعبیر کرنا، اور جہاد فی سبیل اللہ کے فرض ہونے کے حکم کو غدر اور تجاوز و اعتداء سے تعبیر کرنا۔ اور مرد کا عورت پر قوام ہونے کے نفس کو عین برتری سے تعبیر کرنا اور اس قسم کے دیگر مسائل استعمار کی پیرو دار ہیں۔ (بہ شکریہ جملہ رابطۃ العالم الاسلامی۔ مکتہ المکرّمہ شمارہ مارچ ۱۹۷۷ء)

دیباستانداری اور خدمت ہمارا شعار ہے

ہم اپنے ہزاروں کرم فرماؤں کا شکریہ ادا کرتے ہیں

جنہوں نے

پستول مارکہ آٹا

استعمال کر کے ہماری حوصلہ افزائی کی

نوشہرہ فلور ملز۔ جی ٹی روڈ۔ نوشہرہ

شراب نوشی

کے نقصانات

جدید سائنس کی روشنی میں

سورۃ المائدہ میں قرآن حکیم نے شراب نوشی کو ایک شیطانى فعل قرار دیا ہے۔ اور اس سے بچنے کی سختی سے ہدایت کی ہے۔ اس طرح اسلام نے اکمل کے استعمال پر مکمل پابندی عائد کی ہے۔ اور ایک سماں کے لئے شراب نوشی مکمل طور پر حرام ہے۔ اسلام کے مقابلہ میں عیسائی مذہب شراب نوشی کو جائز قرار دیتا ہے۔ انجیل کے باب ۱۰۴ کی آیت ۵۱ میں مرقوم ہے کہ واٹن یعنی انگور کی شراب انسان کے دل کو خوش کرتی ہے۔ اس کے نتیجہ میں عیسائی دنیا میں شراب نوشی کی دبا معاشرے میں ایک عذاب کی صورت اختیار کر گئی ہے۔ اور مغرب اس کے خطرناک نتائج کو دیکھ کر کانپ اٹھا ہے۔ اور تمام نسل انسانی کے لئے اس کو ہلک اور خطرناک قرار دے رہا ہے۔

جدید سائنس کی روشنی میں اکمل کے استعمال اور اس کے اثرات پر کافی ریسرچ اور تحقیق ہو چکی ہے جس کے نتیجہ میں عبرت ناک نتائج برآمد ہوئے ہیں۔ امریکہ اور دیگر مغربی ممالک میں اکمل انیم یعنی شراب نوشی کو باقاعدہ ایک مرض قرار دیا گیا ہے۔ اور اس مرض کے علاج کے لئے شفاخانوں میں انفرادی امراض شراب نوشی کے شعبے قائم کئے گئے ہیں۔ حکمہ صحت عامہ کی رپورٹ کے مطابق امریکہ میں امراض قلب اور سرطان کے بعد سب سے بڑا مرض اکمل انیم ALCOHOLISM ہے جس میں چودہ سال کے بچوں سے لیکر اسی سال تک کی عمر کے لوگ مبتلا ہیں۔

میڈیکل سائنس کی جدید ترین تحقیقات کے مطابق شراب نوشی سے سب سے پہلے جگر متاثر ہوتا ہے۔ اور جگر کی خرابی سے اموات میں دن بدن اضافہ ہو رہا ہے۔ اس کے علاوہ کثرت شراب نوشی سے کئی قسم کی امراض قلب اور ساتھ ہی ساتھ دماغ کے نازک خلیے مجروح ہو جاتے

ہیں۔ جب ایک شخص شراب کا پہلا گلاس پیتا ہے۔ تو مکمل معدہ اور خون کی شریانیوں سے گزر کر انسان کے حواس اور مرکزی اعصابی نظام یعنی سنٹرل سروس سسٹم پر حملہ آور ہوتا ہے۔ آہستہ آہستہ دماغ کی نازک شریانیوں کو بے حس کر دیتا ہے۔ جس سے شرابی کچھ وقت کے لئے ہر قسم کے تفکرات اور پریشانیوں سے اپنے آپ کو آزاد تصور کرتا ہے۔ اس کے بعد جب وہ دوسرا قیسرا یا چرتھا گلاس چڑھاتا ہے۔ تو دماغ کے توانائی پیدا کرنے اور شعور و حواس برقرار رکھنے والے تمام مراکز اس طرح متاثر ہوتے ہیں۔ نتیجہ میں شرابی ماتھے پیر چلانے لگتا ہے۔ اور اقم غم بکنے لگتا ہے۔ اور عقل و حواس کھو بیٹھتا ہے۔ بعض کمزور اور نازک طبع لوگ صرف ایک جام پینے کے بعد ہی حواس کھو بیٹھتے ہیں۔ اس طرح عادی شریانیوں کے خون کا مکمل باقاعدہ ایک حصہ بن جاتا ہے۔ باہر سے ملک میں جتنی بھی مختلف اقسام کی شرابیں نوش کی جاتی ہیں۔ مثلاً بیر، واٹن، ولسکی اور برانڈی وغیرہ ان میں نشہ آور اہل کی کافی مقدار موجود ہوتی ہے۔ جو خون کا جزو بن کر طرح طرح کے امراض پیدا کرتی ہے۔ شرابی مریض دوسرے، متلی، خفقان، مستقل تھکاوٹ، نامردی جگہ و مدہ کی خرابی کی شکایات محسوس کرنے لگتا ہے۔ مریض کی عمر تقریباً پندرہ سال تک گھٹ جاتی ہے۔ بچے دنیا پر نیورسٹی کی مثالیں ریسرچ کے مطابق شراب نوشی کا سب سے خطرناک پہلو یہ دریافت کیا گیا ہے۔ کہ شراب انسانی ذہن کے عملیات کی اس طاقت کو صلب کر لیتی ہے۔ جس سے پروٹین بنتی ہے۔ اور علم و عقل اور یادداشت جمع کرنے والے تیزابی عریقات پیدا ہوتے ہیں۔

اس کے ساتھ ہی ساتھ شرابی ایک مکمل نفسیاتی مریض بن جاتا ہے۔ اس میں ذہن وادی کا احساس بہت کم ہو جاتا ہے۔ جھوٹے وعدے اور بے وفائی کرنا عادت بن جاتی ہے۔ مزاج اشتعال انگیز اور منفیاتی ہو جاتا ہے۔ جرائم کی طرف طبیعت کا رجحان زیادہ ہو جاتا ہے۔

ایک اندازے کے مطابق امریکہ میں پچاس فیصد سے بھی زیادہ قتل کے جرائم صرف شراب کی وجہ سے واقع ہوتے ہیں۔ یا تو قاتل عادی شرابی ہوتا ہے۔ یا مقتول یا دونوں۔ خودکشی کے جتنے واقعات ہوتے ہیں۔ اس میں شراب کا کچھ نہ کچھ ضرور دخل ہوتا ہے۔ امریکہ میں ہر سال تقریباً دس لاکھ موٹر گاڑیوں کے حادثات ہوتے ہیں۔ اس میں کم از کم نصف حادثات کے ذمہ دار صرف شرابی ڈرائیور اور پیدل چلنے والے مدہوش شرابی ہوتے ہیں۔ اگر امریکہ میں صرف شراب پینا بند ہو جائے۔ تو حادثات دو تہائی کم ہو جائیں۔ اور لاکھوں افراد لوہے ٹکڑے ہونے اور موت کی آغوش میں جانے سے بچ جائیں۔ دوسری عبرتناک بات امریکی معاشرہ میں یہ ہے کہ ہر آٹھ ملازموں میں سات ملازمین صرف

شراب کی بناد پر مبنی ہیں۔ اور لاکھوں گھریہ شراب اجاڑ چکی ہے جس کا شکار سب سے پہلے ان مطلقہ جوڑوں کے معصوم بچے ہوتے ہیں۔ سویٹ یونین یعنی روس کی اکثریتی میں بھی شراب کی لعنت اپنے پورے خباثت کے ساتھ موجود ہے۔ اور روس کی مشہور شراب جراثیم کی بنیادی وجہ قرار دی گئی ہے۔ بد قسمتی سے ہمارے عزیز ملک پاکستان میں بھی شراب کا استعمال بعد بروز ترقی پر ہے۔ جو ہمارے معاش اور غریب معاشرے اور آئندہ نسلوں کے لئے ایک عظیم خطرے کا پیش خیمہ ہے۔ ایک ملک جو اسلامی مملکت ہونے کا دعویٰ دار ہو، کیا یہ قوم کا فرض نہیں ہو جاتا کہ وہ اس ہم الخباثت شراب کو پاکستان سے مکمل طور پر ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ختم کر دے، اور اپنی آئندہ نسلوں کو ایک جھمنی معاشرے میں گرنے سے بچائے؟

آئینہ ملتان

از منشی عبدالرحمن خان — ملتان کی تاریخی عظمتوں اور رفعتوں کے اس لفظی مرتع میں ملتان کے رفیع اول سے لیکر ۱۹۷۲ء تک کے تاریخی، سیاسی، تمدنی، معاشرتی، ثقافتی، علمی، ادبی، دینی، رفاہی، تجارتی اور زراعتی حالات نہایت جامعیت کیساتھ سمونے گئے ہیں کتاب قابل دید ہی نہیں قابلِ داد بھی ہے۔ ملتان کے متعلق اس سے زیادہ معلومات کسی اور کتاب میں ملنا ممکن نہیں حجم ۶۴۰ صفحات، انسٹ کی دیدہ زیب طباعت، قیمت ۱۲/ روپے بحصول ڈاک علاوہ عالمی ادارہ اشاعتِ علوم اسلامیہ۔ چیمپلیٹ۔ ملتان

عبادات و عبودیت

از شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ۔ تعاریر و خطبات کا نازہ مجموعہ بندگی اور اس کے آداب، حکمتیں، اعمال صالحہ کی برکات، اللہ کی عظمت و محبوبیت پیدا کرنے والی کتاب جس پر ترجمانِ اسلام، خدام الدین، کتاب الزوارہ مدینہ الاعتصام لاہور اور دیگر اخبارات و رسائل نے شاندار تبصرے کئے۔ قیمت ۲/ روپے

قرآن حکیم اور تعمیر اخلاق

تعمیر اخلاق، اصلاح معاشرہ، عبادات کا اخلاقی پہلو، افراط و تفریط سے پاک معتدلانہ نظام کا عیسائیت، یہودیت اور دیگر مذاہب سے موازنہ۔ ایڈیٹر الحق کے قلم سے۔ قیمت ۲/۵۰ روپے

مکتبہ الحق — دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک ضلع لیٹاور

دارالعلوم حقانیہ کا ایک قابل فخر فرزند

مجاہد ختم نبوت ، شہید اسلام

مولانا شمس الدین شہید

مولانا شہید کے عم زاد بھائی
سید محمد داؤد شاہ
مستقل دارالعلوم حقانیہ
کے قلم سے

پیدائش ۱۹۲۵ء کو فخر جووانان مجاہد ختم نبوت کے والد محترم حضرت مولانا الحاج سید محمد زاہد صاحب مدظلہ کو اللہ تعالیٰ نے ایک ایسے فرزند سے نوازا جسکی شہادت پر آج تمام مسلمان خوں کے آنسو بہا رہے ہیں۔ آپ ضلع ژوب صوبہ بلوچستان کے ایک معزز سید خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ آپ کی ولادت ضلع کے مرکزی شہر فورٹ سٹیمین میں ہوئی۔

تعلیم و تربیت ابتدائی تعلیم آپ نے اسی شہر میں پائی اور اپنے والد صاحب کے زیر سایہ بہترین تربیت پائی۔ ۱۹۴۳ء کو گورنمنٹ ہائی سکول فورٹ سٹیمین سے اعلیٰ نمبروں میں میٹرک کیا اور حصول دینی تعلیم کی غرض سے دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک میں داخلہ لیا۔ جو بلوچستان کے علماء طلباء اور دیگر مسلمانوں کی نگاہ میں سب سے بڑا دارالعلوم ہے۔ یہاں پر ابتدائی کتابیں شروع کیں اور انہیں شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحی صاحب مدظلہ جیسے علماء دین کی صحبت کا شرف حاصل ہوا۔ یہاں دو سال گزارنے کے بعد مدرسہ نیر نادق کراچی تشریف لے گئے اور وہاں مزید تعلیم حاصل کی۔ اسی دوران جمعیت الطلاب اسلام کے اکثر احکاموں میں شرکت کرتے رہے۔ اور اس کے پروگراموں پر عمل پیرا رہے تقریباً دو سال کا عرصہ وہاں گزارنے کے بعد مدرسہ مخزن العلوم خاں پور تشریف لائے۔ اور امیر جمعیت حضرت مولانا محمد عبداللہ درخوامتی صاحب مدظلہ کے زیر سرپرستی ایک سال کا عرصہ گزارا۔ اسی کے بعد مدرسہ نصرت العلوم گوجرانوالہ چلے آئے۔ اور تعلیم پائی۔

تعلیم سے فراغت گوجرانوالہ میں دورہ حدیث کر کے سند فراغ حاصل کیا۔ ترجمہ قرآن پاک امیر جمعیت سے خاں پور میں کیا۔ اور سند دورہ تفسیر یہاں سے حاصل کی۔ مولانا صاحب ان سے بے لوث پیار محبت و شفقت کرتے تھے۔ اور مولانا شہید انکی بہت زیادہ خدمت کرتے تھے۔ ایک دفعہ

جب مولانا صاحب ہسپتال میں زیر علاج تھے، تو آپ ہی تین ماہ تک انکی خدمت کرتے رہے۔ اور انہوں نے ہدایت کر رکھی تھی کہ مولانا شمس الدین کے علاوہ میرے پاس خدمت کیلئے کوئی نہ آئے۔ محبت کا اندازہ اس سے بھی لگایا جاسکتا ہے کہ جب شہید ختم نبوت، ختم نبوت کی تحریک میں قید و بند کی صعوبتیں میسر کے پہاڑوں میں برداشت کر رہے تھے اور درخواستی صاحب فورٹ سنڈین تشریف لاتے تو انہوں نے ان کی والدہ کو کھلوا بھیجا کہ مجھے اس دسترخوان میں روٹی، اس گلاس میں پانی، اس پلیٹ میں ترکاری، غرض ان کے برتنوں میں وہی کھانا جو مولانا زیادہ پسند فرماتے اور کھاتے تھے بھیجے۔ علاوہ ازیں انہوں نے حضرت درخواستی صاحب سے بیعت بھی کر لی تھی۔

انتخابات میں حصہ | تعلیم سے فراغت حاصل کرنے کے بعد ایک سال تک جمعیت کے پروگراموں سے روشناس ہوتے رہے۔ چونکہ ان کی طبیعت شروع ہی سے جماعتی جدوجہد کی طرف مائل تھی اس لئے جب ۱۹۶۱ء میں انتخابات کا اعلان ہوا، تو آپ کی سرگرمی اور زیادہ بڑھی۔ دورانہ انتخابات جب ایک دفعہ فورٹ سنڈین میں جماعت اسلامی کی طرف سے جلسہ منعقد ہوا تو آپ نے اس میں شانِ مبارک زندہ باد جیسے غور سے لگائے۔ اور جلسہ بری طرح ناکام ہوا۔ بہر حال آپ کو صوبائی اسمبلی کے نئے جمعیت کا ٹکٹ ملا اور انہوں نے انتخابی مہم میں پوری سرگرمی سے حصہ لیا۔ ان کے مخالف کئی امیدواروں نے انہیں مقابلے سے دست بردار ہونے کیلئے قتل کی دھمکیاں دیں لیکن آپ نے جواب دیا کہ جب تک مجھے امیر جمعیت دست بردار ہونے کیلئے نہیں کہے گا میں انکسشن لڑوں گا، چاہے اس میں میری جان و مال کیوں نہ جائے۔ اس طرح انہوں نے ثابت کر دیا کہ علماء حق صرف زبانی نہیں بلکہ باطن کے مقابلے میں عملی طور پر تیار ہیں۔ غرض ۱۹۶۰ء کے عام انتخابات میں شہید نے مخالفین کی شکست فاش دی اور صوبائی اسمبلی کی نشست جیت لی اور اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے پرشیدہ جوہر دکھانے اور اسلام کی خدمت کرنے کا ایک بہتری موقع عطا فرمایا۔ اب آپ علماء حق کی آنکھوں کی ٹھنڈک اور مخالفین کی آنکھوں کے خار بنے۔

ایم کارنامہ | اس دوران ان کا سب سے اہم کارنامہ یہ ہے کہ جب سٹی میل (جو کہ ڈابول اور سر داروں کی ایک ٹینک ہوتی ہے) گورنر ریاض حسین (جو کہ اس وقت بلوچستان کے فوجی گورنر تھے) کے زیر صدارت لگا۔ تو آپ نے بھی اس میں شرکت کی اور جب نماز کا وقت ہوا۔ تو آپ نے کھڑے ہو کر اذان دی۔ یہ دیکھ کر گورنر نے کہا کیا یہ آدمی دیوانہ ہو گیا ہے؟ بعد میں انہیں بتایا کہ یہ بلوچستان اسمبلی کا نو منتخب ممبر ہے۔ اور اذان دے رہا ہے۔ اس کے بعد مولانا مرحوم گورنر کے پاس آئے اور کہا کہ اسلامی تعلیمات کے پیش نظر امارت کے فرائض آپ ہی انجام دیں گے۔ اس نے جواب دیا کہ مولانا صاحب

مجھے اپنی نماز نہیں آتی، اور آپ امامت کو دار ہے ہیں۔ انگریزوں کے زمانے سے جب سے یہ برکات شروع ہوا ہے۔ اس میں یہ پہلی اذان اور باجماعت نماز تھی۔

فریضہ حج | اس دوران اللہ تبارک تعالیٰ نے انہیں اپنے گھر کی زیارت کرنے کی توفیق بھی عطا فرمائی۔ ڈپٹی سپیکر اور امیر کا انتخاب | ٹیپ جمعیت کی خلیفہ حکومت بننے پر آپ بلوچستان اسمبلی کے بلا مقابلہ اور متفقہ طور پر ڈپٹی سپیکر منتخب ہوئے، بعد میں جمعیت کی تنظیم نو ہونے پر صوبائی امیر منتخب ہوئے۔ اور مرکزی مجلس شوریٰ کے رکن بھی تھے۔ فرائض کی کثرت کے باوجود آپ کی فرض شناسی کی وجہ سے جمعیت نے ان کی قیادت میں کافی ترقی کی۔

تخریب ختم نبوت | ۱۳ جولائی ۱۹۷۴ء کو فورٹ سنڈھین شہر میں پتہ چلا کہ سرزانیوں نے یہاں پر قرآن پاک کے تین ہزار تحریف شدہ نسخے تقسیم کئے ہیں۔ نباد ختم نبوت نے اسے سی فورٹ سنڈھین سے رابطہ قائم کیا کہ رات کو چھاپہ مار کر تمام نسخے قبضہ میں لے لو اور سرزانیوں کو پوچھیں گھنٹوں کے اندر اندر ضلع بدرکو دو۔۔۔ دوسری صبح یعنی ۱۴ جولائی کو شہر میں ایک جلسہ عام منعقد ہوا جس میں مختلف قراردادوں کے ذریعہ حکومت کے سامنے مذکورہ دو مطالبے پیش کئے گئے۔ بعد میں مطالبے پر لینکل ایجنٹ۔ کہ سامنے پیش کرنے کیلئے لوگ جابر کس کی شکل میں روانہ ہوئے راستے میں ایک بھائی مذہب واسے کو (جو کہ ایرانی تھا اس کی دکان کھلی تھی، سنا کہ اسے سمجھایا بھی گیا تھا کہ وہ دکان بند کر دے جبکہ پورا شہر بند ہے)۔ اپنی دکان میں نامعلوم افراد نے ہارک کر دیا۔ پولیس لینکل ایجنٹ نے مطالبے پورے کرنے کا وعدہ کیا بعد میں اس دن نوا افراد کے وارنٹ گرفتاری جاری ہوئے، جس پر لوگ مشتعل ہوئے اور چھتیس افراد نے سنا کارانہ طور پر اپنے آپ کو گرفتاری کے لئے پیش کیا ان میں مولانا شہید سرفہرست تھے۔ بعد میں مولانا صاحب کو دھوکہ دے کر باہر بلایا گیا۔ اور پھر واپس تھانے ہانسنے نہ دیا۔

قیدیوں کی منتقلی | دو دن تک قیدیوں کو وہاں رکھنے کے بعد جب حکومت انہیں کسی دوسری جگہ منتقل کر رہی تھی۔ تو تھانے سے دو سو گز ارد گرد کا علاقہ منجمہ قرار دیا اور بورڈ لگایا گیا کہ منوعہ علاقہ میں داخل ہونے والے کیلئے گولی کے سوا کچھ نہیں لیکن یہ مرد مجاہد ہوئے ہیں چند اور افراد کے ہمراہ بورڈ پار کر کے اندر گئے۔ اور پوچھا کہ وہ قیدیوں کو کہاں لے جا رہے ہیں جب ڈی۔ آئی بی نے ان سے کہا کہ وہ کیوں منجمہ علاقے میں اندر آتے ہیں۔ اور پولیس کو حکم دیا کہ وہ مولانا کو موٹر سمیت گرفتار کریں جب پولیس نے گھبرا ڈالا تو آپ نے سہتوں نکال کر ڈی۔ آئی بی کو نشانہ بنانا چاہا لیکن وہ بھاگ کر تھانے میں گھس گیا۔ اور آپ پولیس کے گھیرے کو چیرتے ہوئے باہر آئے اور سب قیدیوں کو نوح کی پانچ گاڑیوں

کی حفاظت میں شہر سے باہر کوٹھ روڈ پر روانہ کیا گیا۔ تو جیسا کہ ذیل میں ذکر ہے۔ کہ سڑکوں کی ناکہ بندی ہو چکی تھی۔ تو مولانا مرحوم نے چار اور حضرات کے ہمراہ ان کا پیچھا کیا۔ کہ لوگوں سے انہیں راستہ کھلوا دیں، لیکن فوج نے مولانا کو آگے جانے نہ دیا۔ اور جب انہوں نے آگے جانے کی کوشش کی تو کسی دعو فوج کو ان کی موٹر کے ٹائروں پر فائر کرنے کا حکم ہوا۔ لیکن موٹر چھوٹی ہوئے اور ٹائر دکھائی نہ دینے کی وجہ سے وہ ان پر فائر نہ کر سکی۔

گرفتاری | اسی رات یعنی، اربعہ جولائی کو انہیں گھر سے گرفتار کر لیا گیا۔ اور ایک راستے سے پورپور تان سے باہر کہیں لے جانے کی کوشش کی گئی۔ لیکن راستے کے غیر عوام نے انہیں اس منصوبے میں ناکام کر کے چھوڑا، بعد میں انہیں ہیلی کاپٹر کے ذریعہ لے جایا گیا۔ اور جس بے جا میں رکھا اور حکومت ان کی گرفتاری سے مسلسل انکار کرتی رہی — اور شہر میں تحریک ختم نبوت نے بہت زور پکڑا۔ بالآخر حکومت نے مجبور ہو کر مرزا یوں کو منسلح بدر کر دیا۔ اور یہ پاک مٹی مرزا یوں کے پلید قدموں سے نچارتا پانگتی۔ یہاں کے عوام نے ختم نبوت کی تحریک میں گرفتار ہونے والے قیدیوں کی رہائی کیلئے ایک اور چار دن کی زبردست تحریک چلائی، جس میں تمام سڑکوں کی ناکہ بندی، شہر پر اپنا پورا قبضہ، ٹریفک کی معطلی ایک سو باون گھنٹوں کی پانچ پانچ مجاہدوں کی جھوک ہڑتال جن میں بہتر گھنٹوں کی جھوک ہڑتال بھی شامل تھی۔ متواتر ایک ہفتے کی مکمل مثالی ہڑتال خاص طور پر قابل ذکر ہے جسکی مثال تاریخ میں بہت کم ہی ملے گی۔ آخر کار شہر کے پندرہ معزز اور جدید علماء کرام معتبرین شہر اور طلباء نے اڑتالیس گھنٹوں کی جھوک ہڑتال کی اور یہی اثر انداز ثابت ہوئی۔

قبضہ پہلی میں تحریک | اتوار | اسبلی میں قائد جمیست مولانا مفتی محمود نے تحریک پیش کی کہ کم از کم مجاہد کی لاشیں تو دروازے کے حوالے کی جائے۔ لیکن وہاں انہیں تسلی دی گئی کہ وہ میوند میں محفوظ اور زندہ ہیں۔ داخلی رٹ | اس کے بعد ہائی کورٹ میں رٹ داخل کی گئی۔ دوسرے دن اس کی سماعت ہوئی حکومت تمام منصوبوں میں ناکام ہو کر پریسٹ ان ہو گئی۔

رہائی | تمام منصوبوں میں ناکامی کے بعد حکومت نے مولانا کو ایک ماہ گناہی میں قید رکھنے کے لئے ایک رٹ کو کوٹھ کے ہوائی اڈے پر اتارا اور کہا کہ آپ آزاد ہیں۔

قید میں حالات | ان کا کہنا تھا کہ جب مجھے ہیلی کاپٹر کے ذریعے میوند پہنچایا گیا۔ تو فوج جسکی قیادہ آٹھ سو تھی کے محاصرے میں رکھا۔

تسلیم | حقیقت ہے کہ اگر انسان چاہے تو ہر جگہ دین کی تبلیغ ہو سکتی ہے۔ ان کا کہنا تھا کہ

محبوب پہنچ چار دن تک فوج کے آٹھ افراد کا ایک دستہ تعین رہا۔ میں انہیں ہمیشہ تبلیغ کرتا۔ اور مظالم کے مختلف واقعات سناتا، جس سے فوجی ہمیشہ روپڑتے۔ جب حکومت کو علم ہوا۔ تو پھر روزانہ نیا کارڈ لے آتی۔ لیکن میں نے پھر بھی تبلیغ کا سلسلہ بند نہ کیا۔ تو ایک دن فوج کے دستے نے مجھ سے کہا کہ آپ جو کچھ کرنا چاہیں۔ کریں ہم آپ کے ساتھ ہیں۔ مزید یہ کہ جب ۱۴ اگست یعنی یوم پاکستان آیا۔ تو ایک آفیسر نے مجھ سے کہا کہ آج یوم پاکستان ہے۔ آپ پاکستان کی سلامتی کیلئے دعا کریں۔ میں نے کہا کہ اس قریبی گاؤں میں فوج سمیت چلے جائیں گے اور وہاں عوام سمیت مسجد میں دعائیں مانگیں گے۔ تو جب مسجد گئے۔ میں نے ممبرانہ بیٹھ کر تقریر شروع کی تو موجودہ حالات کی حقیقت واضح کر کے رکھ دی۔ اور خاص کر اپنی گرفتاری کے واقعات سنائے تو فوج اور عوام رونے لگے۔

پیشکش | ان کا کہنا تھا کہ مجھے وہاں پر گورنر اور وزیر اعلیٰ کی طرف سے مختلف پیغامات کے ذریعہ وزارت اعلیٰ، منہ ماگلی مال و دولت اور عہدہ قبول کرنے کے بعد جو کچھ مرضی ہو۔ کرنے کی پیشکش کی گئی۔ لیکن اس مرد مجاہد نے جواب دیا کہ میں تو آج قیدی اور مجرم ہوں۔ ایک قیدی کیسے وزیر اعلیٰ بن سکتا ہے۔ یہ کہہ کر تمام پیغامات مسترد کر دیے۔ ایک دفعہ وزیر اعلیٰ خود ان کے پاس گئے۔ لیکن انہوں نے ان کی باتوں پر کان نہ دھرا۔

پریس کانفرنس | رٹ کی سماعت سے ایک دن پہلے جب مولانا رہا ہوئے۔ تو وہ عوام کے حالات معلوم کرنے کیلئے پہلے فورٹ سندھ میں تشریف لائے۔ اور بعد میں رٹ کیلئے کراچی روانہ ہوئے۔ وہاں پریس کانفرنس سے خطاب فرمایا اور ان تمام حالات کا پردہ چاک کر دیا۔ اور بلوچستان میں ایرانی فوج رہنے اور ایرانی ہیلی کاپٹر استعمال ہونے کا انکشاف کیا۔ انہوں نے کہا جس ہیلی کاپٹر میں مجھے میوند لایا گیا۔ وہ بھی ایرانی تھا اس کا نمبر بھی بتلایا اور پائلٹ جو کہ ایرانی تھا، کا نام بھی بتلایا۔

دلی خواہش | مولانا شہید کی ابتدا ہی سے یہ دلی خواہش تھی کہ ان کی جان و مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں قربان ہو۔ گرفتاری کے بعد یہ جذبہ بہت زیادہ ہو گیا۔ ان کا کہنا تھا کہ میوند کے پہاڑوں میں بھی وہ اکثر کاشتکار سے انتظار کرتے کہ کب ان کی گردن پر پتھری چلائی جائے گی۔ اس خواہش کا ذکر وہ برسوں بعد جلوس منیگ اور گھر میں اکثر اوقات کرتے اور اس کے سنے مولانا عبدالحمید کا قصہ دہراتے کہ جب انہیں انگریزوں نے قید کر دیا۔ تو ان کی ڈاڑھی موڑ لی اور بال دفن کر کے اس پر آگ جلائی آپس ایک سے دغہ پہنے اور پھر روئے، پوچھنے پر معلوم ہوا کہ سننے اس لئے کہ ان کی ڈاڑھی اللہ تعالیٰ کی راہ میں قربان ہوتی اور روئے اس لئے کہ ان کا سر کب قربان ہوگا۔

شہادت | آخر کار مجاہد ختم نبوت کی یہ دلی تمنا پوری ہوئی اور صبح ۱۳ مارچ ۱۹۷۲ء کو آپ کو شہادت سے اپنی سرکاری کار میں فورٹ، سندھین تشریف لارہے تھے۔ تو ظالم کے ظلم کا نشانہ بنے۔ اور بھام شہادت نوش فرمایا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

— اس وقت آپ کی عمر انیس سال تھی۔ مولانا شہید ایک نڈر، بیباک اور حق گو عالم دین تھے۔ انہوں نے اپنی زندگی دین کی اشاعت اور اسلام کی خدمت کے لئے وقف کر رکھی تھی۔ انہوں نے اپنے حسین اخلاق اور بہترین کردار کے باعث دنیا میں علامہ حق کا سر بلند کر رکھا تھا۔ آپ ختم نبوت کے پروانے اور نوجوانان اسلام کے قافلے کے سالار تھے۔ اس لئے انہیں مجاہد ختم نبوت اور فخر نوجوانان اسلام کے القاب ملے تھے۔

مولانا مرحومؒ نے اپنے پیچھے سو گوار خاندان میں ایک والد بزرگوار، ایک ماں، ایک سوتیلی ماں، پانچ چھوٹے بھائی، چار بہنیں اور ایک بیوی چھوڑی۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ مرحومؒ کو اپنی جوار رحمت میں بلند درجوں سے نوازے اور پسماندگان کو صبر جمیل عطا فرمائے۔ آمین۔ تم۔ آمین۔

خرابی مضم

کارمینا کی باضم ٹیکوں کے استعمائ
سے اس کا ازالہ کیجئے

جہاں تک ہو سکے معدے کی خرابی سے بچئے۔ کارمینا ہمیشہ اپنے پاس رکھئے۔ بدضمی، قبض، معدے میں گیس، ہموک کی کمی، سینے کی جلن کھانسی کے بعد طبیعت کا گر جانا اور پیٹ بھونانا۔ سب خرابی معدے کی واضح علامتیں ہیں۔ کارمینا ان کی اصلاح اور علاج کے لئے آکسیر کا حکم رکھتی ہے۔

کارمینا

معدہ اور خرابی معدے کی اصلاح کرتی ہے
گیس سے نجات دلاتی ہے



دور درو افتاء (وقت)

دور درو افتاء (وقت)

ڈاکٹر حسین عبداللہ پنجاب یونیورسٹی
لاہور

کتابیات اسلامیہ

ایک اہم علمی منصوبہ

معجم مصادر اسلامی

اسلامی موضوعات کے سلسلہ میں ایک اہم بنیادی ضرورت

پورا نام : معجم مصادر اسلامی

مختصر نام : معجم المصادر

انگریزی نام : A BIBLIOGRAPHY OF ISLAM

مقصد و موضوع | عموماً دیکھا گیا ہے کہ اسلام سے متعلق کسی موضوع کا مطالعہ و تحقیق کرنے والے طلبہ و محققین کو کام کا آغاز کرنے کے سلسلے میں بڑی پریشانی کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ اس کا ایک سبب یہ ہوتا ہے کہ انہیں ضروری مآخذ و مصادر کا صحیح علم نہیں ہوتا۔ چنانچہ اس مقصد تک پہنچنے کے لئے انہیں بڑی جستجو کرنی پڑتی ہے اور بسا اوقات شدید کوشش کے باوجود وہ ان مصادر سے بے خبر رہتے ہیں جو موضوع کے لئے ضروری ہوتے ہیں۔ کیونکہ ان سے آگاہ ہونے کا ان کے پاس کوئی ذریعہ نہیں ہوتا۔

اس کے علاوہ انہیں یہ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ معروف مصادر کی تقابلی قدر و قیمت اور کسی مصنف کا خاص انداز نظر کیا ہے۔ اور ان کی کتاب کس مسلک کے مطابق مرتب ہوئی ہے۔ نتیجہ یہ کہ بے مدحنت کرنی پڑتی ہے۔ اس طرح تحقیق کرنے والے کا بہت سائنسی وقت ضائع ہو جاتا ہے۔

دنیا کی اہم زبانوں میں مختلف موضوعات پر طلبہ و محققین کی سہولت کے لئے مختلف قسم کے اشارے، لغات، نوالہ اور معجم المصادر (کتابیات) موجود ہیں، مگر اسلام کے متعلق کوئی ایسی مجموعہ نہیں ہو سکی ہے۔ اور اردو میں تو (قد قی طور پر) اس کی توقع بھی نہیں کی جاسکتی، کیونکہ یہ نسبتاً جدید اور

صحیح سرپرستی سے محروم زبان ہے۔

عرصہ ہوا میں نے جرمن زبان میں ایک کتابیات اسلام دیکھی تھی جو ایک جرمن مصنف، فان میولر (PFAN-MÜLLER) کی مرتب کردہ تھی۔ اس کتابیات کا دائرہ موضوعات محدود تھا۔ اور حواسے بھی کچھ زیادہ نہ تھے۔ اس میں زیادہ تر مغربی زبانوں میں لکھی ہوئی کتابوں کا تذکرہ بلا تبصرہ تھا۔

میں نے جب یہ کتاب یونیورسٹی لائبریری میں دیکھی تو میرے دل میں آرزو پیدا ہوئی کہ اردو میں بھی اس قسم کی کتاب مرتب ہو جائے تو یہ ایک اہم خدمت ہوگی۔ ایسی محکم کی ضرورت کے حق میں علامہ شبلی بھی اپنے خیالات کہیں ظاہر کر چکے تھے۔ مجھ پر ان کا بھی اثر تھا۔

پھر زمانہ گذرنا گیا۔۔۔۔۔ اور میں دوسرے کاموں میں مصروف ہو گیا۔ تاآنکہ قدرت مجھے اردو دائرہ معارف اسلامیہ (اردو انسائیکلو پیڈیا آف اسلام) کے ادارہ انصرام و تدوین میں لے آئی۔ اس سارے زمانے میں مجھے قدم قدم پر محسوس ہونے لگا کہ اسلامی موضوعات پر کچھ پڑھنے یا لکھنے کے لئے مصادر کی مناسب رہنمائی موجود نہیں۔ معمولی سے معمولی مسئلے کے بارے میں ابتدائی معلومات حاصل کرنے کے لئے بنیادی یا فہرست ایک جگہ نہیں ملتی۔

اس صورت حال میں میرے دل میں وہ پرانی آرزو پھر جاگ اٹھی اور میں نے ارادہ کر لیا کہ اس نوع کی ایک قاموس یا معجم کی تدوین کا آغاز کر دیا جائے۔ کیونکہ یہ اسلامی موضوعات (ISLAMICS) کے سلسلے میں ایک بنیادی ضرورت ہے۔

میں جانتا ہوں کہ ہمارے ملک میں کم ہی انتہا تک پہنچ چکی ہے۔۔۔۔۔ اور اگر کسی میں کچھ اہمیت ہے بھی تو وہ اسلام اور اسلامی موضوعات کے بارے میں نہیں۔ اس کے باوجود میں یہ قصہ امیر حمزہ چھیڑ رہا ہوں تو اس وجہ سے کہ میں نے زندگی بھر کام کی ضرورت و اہمیت پر نظر رکھی ہے۔ وسائل اور مقبول و غیر مقبول کی بحث میں کبھی نہیں پڑا۔۔۔۔۔ جس کام کی انگ انگ دل میں پیدا ہوئی، شروع کر دیا۔

دل اپنا عشق کے دریا میں ڈالا

تو کھلت علی اللہ تعالیٰ

اور اکثر میں نے دیکھا ہے کہ یہی توکل کلید کامیابی ثابت ہوا۔ اب پھر اسی توکل کو لے کر پلا ہوں اور امید رکھتا ہوں کہ خدا تعالیٰ ایک مرتبہ پھر کامیاب و بامراد کریں گے۔

۲۔ یہ معجم مندرجہ ذیل مطالب پر مشتمل ہوگی :

۱۔ دینی - ۲۔ فقہی - ۳۔ قانونی - ۴۔ اخلاقی - ۵۔ صوفیانہ -

۴۔ علمی و علمی۔ ۵۔ فنی وغیرہ۔

ب۔ شخصیات | ۱۔ دینی (انبیائے سابق، آنحضرتؐ، خلفائے راشدینؓ، نامور صحابہ و تابعین) ۲۔ فقہائے کبار ۳۔ چیدہ محدثین ۴۔ چیدہ معسرین ۵۔ حکمائے نامور ۶۔ صوفیہ کبار ۷۔ نامور سپہ سالار، وزراء اور مدبرین ۸۔ سیاسی، نیم سیاسی اور غیر سیاسی تحریکوں کے علمبردار ۹۔ موجد، فنی اہل کمال اور نامور شعراء و ادبا ۱۰۔ اضافی شخصیتیں ۱۱۔ متفرق۔

ج۔ تحریکات و مسائل | ۱۔ دینی ۲۔ سیاسی ۳۔ علمی ۴۔ صوفیانہ۔

د۔ دین اسلام | ۱۔ عقائد ۲۔ عبادات ۳۔ حقانیت اسلام ۴۔ برکات اسلام ۵۔

اسلام غیر کی نظر میں ۶۔ اسلام مستقبل کا مذہب، ازلی ابدی ۷۔ اسلام اور علم ۸۔ اسلام اور سائنس ۹۔ اسلام اور تہذیب انسانی ۱۰۔ قرآن ۱۱۔ حدیث ۱۲۔ فقہ و کلام ۱۳۔ تصوف وغیرہ۔ ۱۴۔ تاریخ و تہذیب | ۱۔ بڑے بڑے ناندان اور قبیلے ۲۔ بڑے بڑے تہذیبی کارنامے

مدارس وغیرہ ۳۔ ادارت، نظامات، تدابیر، تنظیمات ملکی و معاشرتی۔

و۔ علوم و ادبیات و السنہ

ز۔ فنون و صناعات و تفریحات

ح۔ جغرافیہ۔

۱۔ قرآنی جغرافیہ ۲۔ اسلامی تاریخ کا جغرافیہ (عرب و حجاز سے اقتضائے عالم تک) بڑے بڑے شہر چین کی ترقی خصوصی طور سے دور اسلامی میں ہوئی۔ عالم اسلام، آبادی، اقوام و انساب۔ بظاہر اندازہ ہے کہ یہ سارا مواد آٹھ مستقل جلدوں کا متقاضی ہوگا۔ لیکن یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عملی تشکیل میں جلدوں کی تعداد اس سے کم یا زیادہ ہو جائے۔

۳۔ دائرہ کار | ۱۔ تصانیف کے حوالے ہر زبان سے لئے جائیں گے۔ اور ترتیب یہ ہوگی: اردو، عربی، فارسی، انگریزی، ترکی اور دیگر مغربی و مشرقی زبانیں۔ اردو کو اس وجہ سے سب سے پہلے رکھا ہے کہ یہ منصوبہ اسلام کی خدمت کے علاوہ اردو زبان کو باثروت بنانے کے مقصد کے لئے بھی اختیار کیا گیا ہے۔ اس کا پہلا مخاطب اردو دان طبقہ ہے۔ ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اردو ہی کی کتابیں اس ملک کے کسی محقق کے لئے سہل الحصول ہوں گی۔ انگریزی کو اس لئے اہمیت دی ہے کہ اس ملک میں یہ زبان بہت مقبول ہے اور اس میں اسلام سے متعلق سرمایہ بھی خاصا ہے۔ مگر یہ واضح ہے کہ وسیع تر ریسرچ کے لئے عربی تصانیف سب سے کارآمد زیادہ ثابت ہوں گی۔ باقی زبانیں

درجہ بدرجہ مفید ہوں گی۔

۲۔ کتابوں کے علاوہ اہم علمی رسائل سے بھی استفادہ کیا جائے گا۔

۳۔ ہر کتاب یا مضمون کے حوالے کے ساتھ جملہ یہ بھی اردو میں لکھا جائے گا کہ مقالہ نگار یا مصنف

کا اندازہ فکر کیا ہے۔ اس تنقید سے یہ فائدہ ہوگا کہ مطالعہ کرنے والے محقق کی رہنمائی ہو جائے گی۔ ظاہر ہے کہ یہ کام بہت مشکل ہے۔ اس لئے اس پر خاصا وقت صرف ہوگا۔ لیکن معنوی لحاظ سے یہ کوشش بڑی قیمتی ثابت ہوگی۔

۴۔ اندازہ تدوین یہ ہوگا :

۱۔ ترتیب بلحاظ سروف تہجی ۔ ۲۔ بنیادی نقطہ ، جلی حروف میں ۔ ۳۔ اسکی مختصر ترین تشریح۔

۴۔ اس کے بعد اس بنیادی نقطہ سے متعلق اگر کوئی ذیلی مباحث ہوں گے تو ان کے عنوان قائم کر کے ان کے ذیل میں حوالے درج ہوتے جائیں گے۔ جن کے ساتھ اردو میں مختصر تبصرے بھی ہوں گے۔

۵۔ اندراج کا طریقہ یہ ہوگا :

سب سے پہلے مصنف کا نام ، پھر کتاب یا رسالے کا نام ، پھر ایڈیشن یا سال اشاعت ، پھر جلد کا عدد ، پھر صفحہ۔ اس کے بعد تو بیس میں مختصر ترین تبصرہ کتابیں زیادہ ہوں تو نمبر شمار ۱، ۲، ۳ وغیرہ قلمی کتابوں کی صورت میں اس کتاب خانے کا نام بھی درج ہوگا۔ جس میں کوئی کتاب محفوظ ہے۔

(نمونہ اندراج الگ شائع کیا جا رہا ہے)

۶۔ طریق کار اور لائحہ عمل :

۱۔ سب سے پہلے تصورات (concepts) سے متعلق جلد در نظر رہے گی۔

۲۔ فہرست عنوانات مرتب کی جا رہی ہے۔ (عمومی یاخذ کی بھی ایک فہرست مرتب ہو رہی ہے۔

۳۔ اس کے بعد عملہ معاونین مقرر ہو کر کارڈ نویسی شروع ہوگی کارڈوں کو بعد میں بلحاظ حروف تہجی مرتب کر لیا جائے گا۔

اگر ضرورت محسوس ہوتی تو بعد میں ایک اور تعارف نامہ شائع کر دیا جائے گا جس میں نظام ادارت کا بھی ذکر ہوگا۔ موجودہ خاکہ عارضی و تجویزی ہے۔ جب باتحاد مجلس ادارت کا قیام عمل میں آئے گا تو اس خاکے اور طریق کار میں رد و بدل ممکن ہے۔ ایک اہم گزارش یہ ہے کہ دوسرے ملکوں میں علمی منصوبوں کو قومی مہم کا درجہ دیا جاتا ہے۔ یعنی ان کے انصرام و تکلیف میں ہر ذی استطاعت شخص (مالی اور علمی حزن تک) شریک ہو جاتا ہے۔ یہاں بھی تمام اہل علم سے درخواست کی جا رہی ہے کہ وہ کتابیات اسلام کے سلسلے میں اپنے اپنے مطالعات کے دائرے میں تصانیف ، مصنفین اور موضوعات کے بارے میں ہمیں اطلاع دیکر عملی تعاون کریں۔ اس طرح یہ مہم تو جوشیت آباد کر جائیگی۔ اور اس کی تکمیل نسبتاً آسان ہو جائے گی۔

مولانا سید عبد الشکور ترمذی

ساہیوالہ

خزینہ تحقیق

اور

اس کے نتائج

قسط
۲

گزشتہ سے پرستہ

ان دہجہ تریج کئے ہوتے ہوئے مولانا کا اس تفسیر کو بیان القرآن کی عربیہ غلیلوں میں شمار کرنا یقیناً ان کی صریح بے انصافی میں شمار کرنے کے قابل ہے۔

مولانا کے شبہات کا جائزہ | اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مولانا کے ان شبہات کا بھی جائزہ لیا جائے جن کو انہوں نے اس تفسیر کے خلاف پیش کیا ہے۔ جبکہ عام طور پر مفسرین نے اعتقاد کر لیا ہے اور حدیث مرفوع سے اس کی تائید ہو رہی ہے۔

مولانا نے لکھا ہے: ”یہاں عن کے معنی متعین کرنے میں غلط فہمی ہوئی ہے۔ یوں تو عام طور پر یہ حرف بعد و مجاوزت کیلئے آتا ہے۔ اور اس اعتبار سے یہ معنی بھی صحیح ہو سکتے ہیں کہ مجھے یاد ابھی سے بعد یا غفلت ہو گئی، مگر یہی حرف مشاذ بلکہ ”ل“ نام کے معنی میں بھی آیا ہے۔ اور یہاں عن بمعنی لام ہے یعنی عن ذکر دہجہ یعنی لذلک دہجہ ہے۔

اب اس کے یہ معنی ہوں گے کہ مال سے جو محبت کرتا ہوں وہ مجھ یا د الہی کیلئے ہے۔ (البلاغ ۳۴) اس کے بعد لکھا ہے: چنانچہ وہ (گھوڑے ناقل) لائے گئے تو انہار پسندیدگی کے لئے ان کی

گردنوں اور ناگوں پر محبت سے ہاتھ پھیرنے لگے۔ (البلاغ ص ۳۵)
 اَوَّلُ تَوْلَانَا کی نقل کردہ اس عبارت سے ہی واضح ہے کہ حرف عت کے عام معنی بعد و تجاوزت کے ہیں۔ اور اس اعتبار سے یہ معنی بھی صحیح ہو سکتے ہیں کہ: ”مجھے یاد الہی سے بعد یا غفلت ہو گئی۔“
 جسکو بیان القرآن میں اختیار کیا گیا ہے۔ تو پھر اس کو مولانا کا صریح غلطیوں میں شمار کرنا کیا ان کی زبردستی نہیں ہے؟ دوسرے یہ کہ جب بیان القرآن کی تفسیر عت کے عام طور پر استعمال ہو تو اسے معنی پر مبنی ہے۔ اور اس معنی کے اعتبار سے وہ صحیح ہو سکتی ہے۔ اور عت کے دوسرے معنی، جس پر وہ اپنی تفسیر کی بنیاد رکھ رہے ہیں، شاذ ہیں، تو پھر تعجب ہے کہ مولانا شاذ معنی پر مبنی تفسیر کو تو صحیح کہتے ہیں۔ اور اس کے بالمقابل معروف معنی پر مبنی تفسیر کو صریح غلط قرار دے رہے ہیں۔

کیا شاذ معنی کے خلاف معروف معنی پر مبنی تفسیر کہ صریح غلط قرار دینا بھی تحقیق جدید کا کوئی اصول ہے؟

پہلا قرینہ مولانا لکھتے ہیں: ”اس تفسیر کی صحت پر پہلا قرینہ تو قرآن کریم کی یہ آیت ہے:
 نِعْمَ الْعِبَادَ اِنَّهُمْ لَهٗ سَيِّمَانٌ اَحْسَنُ مِنْ دَنۡتِ اللّٰهِ اَلَا تَرٰوۡهُمْ رٰسۡتَہٗمۡ یَسۡتَہۡجَہٗمۡ
 بَعۡلَا غَدُوۡہِہٖمۡ یُکۡذِبُوۡنَ اِلَیۡہِہٖمۡ کِبٰرًا ۚ فَاِذَا رَکِبۡتَہُمۡ فَاِذَا ہُمۡ لَیۡسَ لَہُمۡ اِلَیۡہِہٖمۡ اَسۡرَارٌ ۚ
 اَلَا تَرَ کَیۡفَ یُفۡسِدُوۡنَ اَسۡرَارَہُمۡ ۚ اَلَا تَرَ کَیۡفَ یُکۡذِبُوۡنَ ۚ اَلَا تَرَ کَیۡفَ یُفۡسِدُوۡنَ اَسۡرَارَہُمۡ ۚ اَلَا تَرَ کَیۡفَ یُکۡذِبُوۡنَ ۚ“
 مال کی محبت میں خدا سے غافل ہو سکتا ہے۔ (البلاغ ص ۳۵)

اَوَّلُ کے معنی ہیں، اللہ کی طرف رجوع کرنے والا، مولانا نے اس کے معنی یہ سمجھ لئے کہ یہ رجوع الی اللہ کبھی کبھی غفلت اور ذہول سے بھی مانع ہے۔ حالانکہ اس لفظ میں ہی اس بات کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے۔ کہ اگر کسی وقت معمولی غفلت اور ذہول کا صدور ہو ابھی ہرگز فوراً انابت اور رجوع فرما کر اس کا تدارک فرمایا ہے۔

دوسرے یہ کہ بہادی گھوڑوں کی محبت کو توجہ الی اللہ کے خلاف سمجھنا ہی درست نہیں، کیونکہ جہاد اور آلات جہاد میں اشتغال اور مصروفیت خود توجہ الی اللہ ہی کی ایک شکل ہے۔ اور یہ بھی محبت اللہ ہی کی ایک فرم ہے۔ مگر یہ توجہ الی اللہ چونکہ بالواسطہ تھی اور اس وقت کے وظیف میں جس سے ذہول ہو گیا، بلا واسطہ توجہ الی اللہ حاصل تھی، اس فرق کی بناء پر حضرت سیماں علیہ السلام نے اپنے بلند و بالا منصب اور شان رفیع کے لحاظ سے اس کو احبت حب، العیبر عن ذکر رجب سے تعبیر فرمایا اور اس کا تدارک اس طرح فرمایا کہ ایسی چیز ہی کہ اللہ کی راہ میں قربان فرمایا جو وقت خاص میں بلا واسطہ توجہ الی اللہ میں غل ہو گئی تھی۔ اور گھوڑوں سے ذبح اور قربان کرنے کا حکم فرمایا۔

اعتراض | مولانا نے لکھا ہے کہ : پہلی تفسیر پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ خطا تو ان سے سرزد ہوئی کہ وہ یادِ الہی سے غافل ہو گئے اور سزا بے زبان اور بے گناہ گھوڑوں کو دی گئی۔ کہ انہیں ہلاک کیا گیا۔ (البلاغ) یہ ذبح جو کہ قربانی اور تقرب الی اللہ کیلئے عمل میں آیا تھا، اور حضرت سیماں علیہ السلام کی شریعت میں گھوڑوں کی قربانی جائز تھی۔ اور ہماری شریعت میں بھی گھوڑا حلال ہے۔ تعقل آگے جہاد کی وجہ سے اس کا ذبح کرنا منوع قرار دیا گیا ہے۔

مولانا کا اس کو سزا کیلئے سمجھنا اور گھوڑوں کے بے زبان اور بے گناہ ہونے کو معصومانہ انداز میں اس طرح ظاہر کرنا جیسا کہ حلال جانوروں کا ذبح کرنا ہی مولانا کے نزدیک ان کے ساتھ کوئی بڑا ہی بے رحمانہ اور ظالمانہ سلوک ہے۔ شرعی ذبیحہ پر اس قسم کا اظہار خیال غیر مسلموں یا آجکل کے منکرین قربانی کی طرف سے ترستا جاتا رہا۔ مگر مولانا کی طرف سے یہ اعتراض حیران کن اور فکر انگیز ہے۔

خبیاتِ اہرام میں جانوروں کے ذبح کرنے اور اراۃ دم کا شریعت نے جو حکم دیا ہے۔ کیا مولانا کا اس پر بھی یہی اعتراض ہوگا کہ جنابیت تو کی عدم نے، اور سزا بے زبان اور بے گناہ، جانور کو دی گئی کہ انہیں ہلاک کیا گیا۔ دراصل مولانا کا یہ خیال ہی درست نہیں ہے۔ کہ گھوڑوں کو بطور سزا کے ذبح کیا گیا تھا۔ اعتراض | مولانا نے لکھا ہے : یہ بھی اعتراض ہو سکتا ہے۔ کہ یہ گھوڑے اگر بیت المال کے تھے تو ان کا تلف کرنا وہ بھی اپنی تسکین نفس کیلئے خیانت ہو اور اگر اپنے تھے تو یہ اسراف ہوا جو بنی تو ربی عام مبین کیلئے بھی جائز نہیں۔ (البلاغ)

ذاتی ملکیت پر بھی مولانا کا اسراف کا سوال کھڑا کر دینا بڑا ہی تعجب نیز ہے۔ ادیہ اس غلط خیال پر مبنی ہے۔ کہ گھوڑوں کو بطور سزا کے ہلاک کر دیا گیا تھا۔ حالانکہ حضرت سیماں علیہ السلام نے اس عمل کو بطور تقرب الی اللہ کے اختیار فرمایا تھا۔ حجۃ الوداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سوا دنوں کی قربانی فرمائی تھی کیا مولانا اس کو بھی اسراف میں داخل کریں گے۔ ؟ آخر ذہن میں یہ خیال کیوں جما لیا گیا کہ قربانی کرنے سے مال ضائع ہوتا ہے۔ مولانا کا ایک اعتراض یہ بھی ہے کہ :

اعتراض | مسح کو باحق صاف کرنے (یعنی ہلاک کرنے) کے معنی میں لینا محض تکلف بلکہ خلاف لغت ہے اور اس سے یہ لازم آئے گا کہ وضو میں جو ہیں واسمحو ابرؤ مسکھ۔ (یعنی اپنے سر دل کو مسح کر دے) حکم دیا گیا ہے۔ یہاں بھی یہی معنی ہوں گے کہ اپنے سر صاف کر دینی کاٹ ڈالو۔ (جس سے ہمیشہ کے لئے دنیا ہی سے چھٹکارا ہو جائے۔) کیونکہ قرآن کا ایک حصہ دوسرے کی تفسیر تو ضیح کرتا ہے۔ تردید نہیں کرتا۔ (البلاغ) واسمحو ابرؤ مسکھ سے معارضہ کہ مسکھ کہ معنی قطع لینے کا رو کرنا اس وقت درست ہو سکتا

تھا۔ اگر یہ دعویٰ کیا ہوتا کہ "مسح" سے ہمیشہ اور ہر حال میں قطع کے معنی ہی مراد ہوتے ہیں، حالانکہ ایسا دعویٰ نہیں کیا گیا، اس آیت میں مسح کے جو معنی قطع کے لئے گئے ہیں، وہ اس حدیث کی وجہ سے لئے گئے ہیں جس کا ذکر اوپر آچکا ہے۔

جیسا کہ داصحوا برو سکھ میں بھی مسح کے معنی سر پر بھگیا ہوا ہاتھ پھیرنے کے اس حدیث سے لئے گئے ہیں جس نے اس آیت کے اجمال کو بیان کیا ہے۔ اب یہ تو مولانا ہی بتلائیں گے کہ کیا ان کے نزدیک کسی آیت کی مراد حدیث سے متعین کرنا، محض تکلف میں داخل ہے؟

مولانا کا یہ کہنا کہ یہ معنی خلاف لغت ہے۔ علامہ زرخشری جو عربیت میں درجہ استاد رکھتے ہیں۔ ان کی تفسیر کشاف کے حوالہ سے اوپر اس معنی کی تائید گزری چکی ہے۔ اور سلف کی ایک جماعت سے یہ معنی منقول ہیں۔ ایسی صورت میں اس کو خلاف لغت سمجھنا خود انکار لغت کے مترادف ہوگا۔

اعتراف | مولانا کا ایک اعتراف یہ بھی ہے کہ پہلی تفسیر کی رو سے حق تورات کی ضمیر بالکل بے قاعدہ شمس کی طرف راجع ہوتی ہے، حالانکہ اس سارے واقعہ میں کہیں شمس کا ذکر نہیں ہے۔ اور بلا ذکر مرجع صرف اللہ کی طرف تو ضمیر راجع ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ ذہن میں حاضر ہوتا ہے۔ اور کسی کی طرف نہیں۔ پھر یہاں تو علامہ طبریزی نے الصفنت الجیاد ذکر ہے جس کی طرف "تورات بالجواب" کی ضمیر راجع ہے۔ (البلاغ)

ضمیر کے راجع کرنے کیلئے اتنا کافی ہے کہ مرجع پر کوئی دلیل قائم ہو۔ جیسا کہ کشاف کی مذکورہ عبارت میں تصریح کی گئی ہے۔ لابد للمفسر من جری ذکر او دلیل ذکر۔ (کشاف ص ۳۳۳)
اس آیت میں شمس کا ذکر اگرچہ صراحتہ ضمیر سے مقدم نہیں ہے۔ مگر دلیل ذکر، مثنیٰ، کا ذکر موجود ہے۔ اور یہی اس کی دلیل ہے کہ، تورات، کی ضمیر کا شمس کی طرف راجع ہونا بغیر ذکر مرجع اور بے قاعدہ نہیں ہے۔ بلکہ اس کے برعکس اس ضمیر کو الصفنت الجیاد کی طرف راجع کر کے اس کا مطلب توراتی الخلیل بالجواب بنانا عبارت کو رکیک بنا دیتا ہے۔

غرضیکہ بیان القرآن کی تفسیر پر جس قدر اعتراضات اور شبہات کا مولانا نے ذکر کیا ہے۔ ان سب کا جواب محققین اندر تفسیر کے کلام میں موجود ہے، جبکہ ابھی اوپر تفصیل سے معلوم ہو چکا ہے۔ اس لئے اس تفسیر کو غلط قرار دینا خود غلط اور بے دلیل ہے۔

اور آیت نعم العبد اسہ اذاب۔ میں غور کرنے سے واضح ہے کہ یہ واقعہ حضرت سلیمان علیہ السلام

کے آداب (بہت رجوع ہونے والا) ہونے کی دلیل کے طور پر ذکر فرمایا گیا ہے۔ اور مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب ان سے اپنے معمول میں معمولی سی غفلت اور ذہول کا صدور ہوا تو اس کا بھی فوراً تدارک اللہ کی طرف رجوع کر کے فرمایا۔ واللہ اعلم بالصواب کلام۔

اب حدیث مرفوعہ اور آثار سلف نیز ائمہ مفسرین کی تصریحات سے قطع نظر کر لینے کے بعد ہی ممکن ہو سکتا ہے کہ اس تفسیر کی تعلیط کی جائے۔ ورنہ اصول تفسیر کی رو سے اسکی تعلیط ناممکن ہے۔ اسی لئے ایسے ہی بعض مفسرین نے اس کو رد کیا ہے جن پر فلسفہ اور عقلیت کا رنگ غالب ہے۔ اور وہ تفسیر قرآن میں احادیث اور آثار سلف کے پابندی نہیں کرتے۔

دوسری آیت | کشف ساق کے معنی :- مولانا نے لکھا ہے :- "یوم یکشف عن ساق ویدعون الی السجود فلا یستطیعون"۔ اس آیت کا ترجمہ عموماً یہ کیا جاتا ہے کہ (جس دن کساق کی تہلی فرمائی جاوے گی۔ اور سجدہ کی طرف لوگوں کو بلایا جاوے گا۔ سو یہ لوگ سجدہ نہیں کر سکیں گے)۔ حالانکہ ساق پنڈلی کا کھولنا عرب کے عمارہ کے طور پر لایا گیا ہے۔۔۔۔۔ اگر عرب کے معاملات کو جو کمال بلاغت کے لئے قرآن مجید میں لائے گئے ہیں لفظی ترجمہ میں ظاہر کیا جائے گا تو کلام بے معنی بلکہ ہذیان بن جائے گا۔ (جس دن ساق کی تہلی فرمائی جائے گی)۔ اس میں تہلی فرمانے کے تعلیمی الفاظ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ساق کا علاقہ معاذ اللہ اللہ تعالیٰ سے ہے۔ الخ (البلاغ)

"حق تعالیٰ کیلئے اعضاء، ید، وجہ، ساق، وغیرہ کے الفاظ قرآن و حدیث میں وارد ہوئے ہیں۔ اور یہ یقینی بات ہے کہ حق تعالیٰ جسم اور حیاتیات اور جسم کی تمام صفات و خصوصیات سے بالاتر ہے۔ اس لئے جمہور علماء امت کا عقیدہ یہ ہے کہ اس بات پر ایمان لایا جائے کہ یہ الفاظ اپنی جگہ پر حق ہیں۔ اور ان کی جو مراد حق تعالیٰ کی ہے۔ وہ صحیح ہے۔ مگر ان الفاظ کی حقیقت کے جاننے کی فکر کو اپنی عقل سے بالاتر ہونے کی بناء پر چھوڑ دیا جائے اور جن متاخرین علماء نے ان الفاظ کے کوئی معنی بیان فرمائے ہیں ان کے نزدیک بھی وہ محض ایک احتمال کے درجہ میں ہیں کہ شاید یہ معنی ہوں۔ ان معنی کو وہ بھی یقینی قرار نہیں دیتے، اور نہ سے احتمالات ظاہر ہے کہ کسی حقیقت کا انکشاف نہیں کر سکتے اس لئے صاف اور سیدھا سادہ سلف صالحین اور صحابہ و تابعین ہی کا ہے جنہوں نے ایسے الفاظ کی حقیقت کو علم الہی کے سپرد کرنے پر قناعت فرمائی ہے۔ (از معارف)

ظاہر ہے کہ ساق، جس کے لفظی معنی پنڈلی کے ہیں یہ بھی وجہ (چہرہ) اور ید (ہاتھ) وغیرہ کی طرح ایسے ہی متشابہات میں سے ہے جن کے معنی معلوم اور کیفیت مجہول ہے۔ یعنی یہ تو معلوم

ہے کہ یہ معنی ہاتھ اور وجہ کے معنی چہرہ اور ساق کے معنی پنڈلی کے ہیں۔ مگر یہ معلوم نہیں کہ خدا تعالیٰ کا ہاتھ اور اس کا چہرہ اور پنڈلی کس طرح کی ہے۔ معاذ اللہ اگر یہ اعضاء ہمارے اعضاء کی طرح ہوں تو جسمیت اور تشبیہ لازم آئے گی۔ اس لئے یہ اعتقاد رکھنا ضروری ہے کہ حق تعالیٰ کی دوسری صفات کی طرح صفتِ ید اور صفتِ وجہ بھی بے مثل اور بے چوں ہے۔ اور ان کے وہی معنی مراد ہیں جو اس کی شان کے لائق ہیں۔ اسی طرح ساق سے بھی کوئی ایسی خاص صفت مراد ہے جس کو کسی خاص مناسبت کی وجہ سے ساق سے تعبیر فرمایا گیا ہے۔ مگر اس کی کیفیت معلوم نہیں ہے۔

بخاری شریف کی کتاب التفسیر میں اسی آیت کی تفسیر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد منقول ہے:

يَكْشِفُ رِبَاعِنِ سَاقِهِ فَيَسْجُدُ لَهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ وَيَسْقِي مِنْ كَأَن لِّيَسْجُدَ فِي الدُّنْيَا رِيَاءً وَسَمْعَةً فَيَذْهَبُ لِيَسْجُدَ فَيَعُودُ ظَهْرًا طَبَقًا وَاحِدًا (بخاری ص ۴۲۱)

اس حدیث سے ثابت ہے کہ قیامت کے روز ساق کی تہلی ہوگی اور اس تہلی کو دیکھ کر تمام ایمان والے مرد و عورت سجدے میں گر پڑیں گے۔ مگر جو شخص ریا سے سجدہ کرتا تھا، اس کی کمر تختہ کی طرح رہ جائے گی۔ وہ سجدہ نہ کر سکے گا۔ اور کفار کا سجدہ پر قادر نہ ہونے کا تو اس آیت میں بھی ذکر ہے۔ بخاری کی کتاب التفسیر میں اس آیت کے تحت اس حدیث کو روایت کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ آیت میں کشف ساق سے مراد یہی تہلی ساق ہے جس کا ذکر حدیث شریف میں کیا گیا ہے۔

بیان القرآن میں آیت مذکورہ کا یہ ترجمہ، جس دن ساق کی تہلی فرمائی جائے گی، جس کو مولانا نے نقل کیا ہے۔ اسی مرفوع حدیث کے پیش نظر کیا گیا ہے۔

اب اگر کشف ساق سے مراد عرب کے مطابق احوالِ عشر کی شدت کا اظہار مراد لینا درست بھی ہو، تو بھی پہلی تفسیر کو جو حدیث صحیح پر مبنی ہے، صریح غلطیوں میں شمار کرنا کسی طرح درست نہیں ہو سکتا۔ بلکہ حدیث مرفوعہ کی تائید کی وجہ سے بیان القرآن کی اختیار کردہ تفسیر کو ترجیح حاصل ہوگی۔

مولانا نے لکھا ہے کہ ساق کا علاقہ معاذ اللہ اللہ تعالیٰ سے ہے۔ حالانکہ حدیث بخاری

کے الفاظ یکشف رِباعِنِ سَاقِهِ سے ساق کا علاقہ اللہ تعالیٰ سے ثابت ہو رہا ہے۔ تو کیا مولانا وجہ اللہ، ید اللہ میں بھی وجہ اور ید کے علاقہ کو اللہ تعالیٰ سے نفی کریں گے۔ اور اگر وہ وجہ اور ید کے علاقہ کو اللہ تعالیٰ سے درست تسلیم کر لیں تو ساق کے علاقہ کو تسلیم کرنا ان کے جذبہ تحقیق کے کیوں خلاف ہے۔

حضرت فاطمہؑ کو سیدۃ النساء اہل الجنۃ کہنا | مولانا نے اپنے مراسلہ میں لکھا ہے کہ: حضرت فاطمہؑ کو سیدۃ النساء اہل الجنۃ کہنا پسند و جود محلِ نظر ہے۔ اول، اگر خود اس کا راوی شک کرتا ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تسلی کیلئے یہ فرمایا یا یہ فرمایا کہ میرے اہل بیت میں سب سے پہلے تم مجھ سے ملو گی اور یہی صحیح ہے۔ کیونکہ صدرہ فراق کا تدارک وصال سے ہوتا ہے نہ کہ دوسرے عطیات سے، پھر لستن کا حید من النساء کے بھی معارض ہے اور حضرت خدیجہ و عائشہ کی فضیلت کے بھی خلاف ہے۔ (الحق)

بخاری شریف کی روایت کے الفاظ بروایت مسروق عن عائشہ صاحب ذیل ہیں، فقالتم اسرأ لم ان جبرئیل کان یعادضنی القرآن کل سنة مرة واحدة عارضنی العام مرتین ولا اراه الا حفرا حلی و انک اول اهل بیتی طاقابی فبکیت فقال اما ترصین ان تكون سيدة لنام اهل الجنة او لنام المومنین فضحکت لذلک۔ (بخاری ص ۵۱۴)

اس روایت کے راوی مسروق نے حضرت عائشہؓ سے دونوں ہی جملوں، انک اول اهل بیتی طاقابی۔ اور ان تکون سيدة لنام اهل الجنة۔ کو بغیر شک کے جزم کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور دونوں ہی جملے صحیح ہیں۔ ان دونوں جملوں کے روایت کرنے میں راوی نے شک کا کوئی حرف ذکر نہیں کیا، مولانا بلا وجہ اس میں راوی کا شک بتلاتے ہیں، اور پھر صرف ایک ہی کو صحیح قرار دیتے ہیں۔ اور اگر مولانا کا مقصد یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ سے مسروق نے تو اس جملہ ان تکون سيدة لنام اهل الجنة۔ کو روایت کیا ہے۔ لیکن عروہ نے اس جملہ کو روایت نہیں کیا بلکہ صرف پہلے جملہ کو ہی روایت کیا ہے۔ تو اس سے صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ ایک راوی نے ایک جملہ کو دوسرے راوی سے زیادہ روایت کیا ہے۔ اصول حدیث کی رو سے ثقہ راوی کا روایت کردہ زیادہ لفظ مقبول ہوتا ہے۔ اور مسروق راوی ثقہ ہے۔ اس لئے اس کا زیادہ روایت کردہ جملہ مقبول ہے۔ پھر عروہ نے مسروق کے روایت کردہ جملہ کی نفی نہیں کی جس سے دونوں کی روایت میں تعارض ثابت ہوتا۔ بلکہ مسروق نے ایسے لفظ کو زیادہ روایت کیا ہے۔ جو عروہ کی روایت کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے۔ اسی لئے مسروق کی روایت عروہ کی روایت کی نسبت زیادہ جامع ہے۔ اور اسی وجہ سے علامہ ابن حجرؒ اور علامہ تطلانی وغیرہ شارحین بخاری نے مسروق کی اس روایت کو عروہ کی روایت پر ترجیح دی ہے۔ ورجح حدیث مسروق لاشتمالہ علی زیادۃ لیست فی حدیث عروہ وحی کو بخا سيدة لنام اهل الجنة کذا فی القسطلانی قال صاحب الخیر المجاہد ررجح فی المفتی روایت مسروق علی روایت عروہ (عائشہ بخاری ص ۵۱۴)

جب اصول حدیث کی رو سے سیدۃ لنام اهل الجنة، کی روایت مقبول اور مسروق کی حدیث راجح ہے۔ تو اس کے بارہ میں شک ثابت کرنے کی کوشش اصول حدیث کو نظر انداز کر کے ہی نتیجہ خیز ہو سکتی ہے۔

شبه کا ازالہ | مولانا کا یہ شبہ قابل التفات نہیں ہے کہ حدیث کا یہ جملہ آیت لستن کا احد من النساء۔ اور حضرت خدیجہ وعائشہ کی فضیلت کے خلاف ہے، کیونکہ اس آیت میں ازواج النبی اور نساء النبی ہونے کی خاص حیثیت سے تمام عالم کی عورتوں پر ازواج مطہرات کی افضلیت بیان فرمائی گئی ہے۔ اس سے عام فضیلت مطلقہ ثابت نہیں ہوتی جس سے اس جملہ اور آیت میں تعارض کا شبہ درست ہو سکتا۔

دوسرے یہ کہ ازواج مطہرات کی فضیلت پر نہ اس آیت سے ثابت شدہ ہے۔ اس لئے وہ اس سیادت فاطمہ کے عزم میں داخل نہیں ہیں۔ جیسا کہ سید الشہداء کی تحقیق میں گزر چکا ہے، لیکن دوسری نساء اہل جنت پر سیادت فاطمہ کے انکار کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

کیا یہ بھی تحقیق کا کوئی اصول ہے کہ حدیث صحیح سے ثابت شدہ سیادت فاطمہ کا مطلقاً اس لئے انکار کر دیا جائے کہ اس کا بظاہر ازواج مطہرات کے حق میں تعارض معلوم ہوتا ہے؟

دوسرے شبہ کا ازالہ | مولانا کا یہ خیال کہ عدم فراق کا تدارک وصال سے ہوتا ہے۔ نہ کہ دوسرے عطیات سے، تو یہ بھی قابل التفات نہیں ہے۔ کیونکہ عدم فراق کے تدارک کے لئے وصال اور عطیہ سیادت دونوں کی خبر دی گئی ہے۔ اور چونکہ یہ سیادت جنتی عورتوں پر آخرت میں وصال کے بعد حاصل ہونے والی تھی۔ اس لئے اس کو خبر وصال سے بھی مناسبت ہے۔ اور ایسے وقت میں اس خوش کن خبر کا ذکر بڑا بر عمل ہے۔ اور عدم فراق کے ازالہ کیلئے بہت ہی مؤثر تھا۔ مولانا کا اس عطیہ سیادت کو تدارک فراق اور خبر وصال سے بے تعلق سمجھ کر اس روایت کا ہی انکار کر دینا کسی مخصوص مکتبہ فکر اور خاص نظریہ کی تائید و حمایت کا عمار ہے۔

مسئلہ ظہور ہمدی کا ماننا | مولانا سمجھتے ہیں۔ اسی طرح ظہور ہمدی کا مسئلہ ہے جو ہم نے قدرے

اصلاح و ترمیم کے ساتھ رد افق سے حاصل کیا ہے۔ (الحق)

امام ہمدی کا تذکرہ ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ وغیرہ نے امام ہمدی کے عزائم سے ٹھیکہ باب قائم کر کے کیا ہے۔ اور شارح عقیدہ سفارینی نے امام ہمدی کی تشریف آوری کے متعلق معنی کو اثر کا دعویٰ کیا ہے۔ اور اس کو اہل سنت کے ضروری عقائد میں شمار کیا ہے۔ قاضی شوکانی نے اپنے رسالہ میں اور شیخ علی نقی نے بھی منتخب کنز العمال میں اس کا کافی مواد جمع کر دیا ہے۔ حافظ ابن تیمیہ منہاج السنۃ میں اور حافظ ابی نعیم منہاج السنۃ میں تحریر فرماتے ہیں۔ الا حدیث التي یحتج بها علی خروج المہدی صحاح رواھا احمد والبیہاؤد والترمذی منھا حدیث ابن مسعود وام سلمۃ وابی سعید وعلی۔

اور مسلم شریف کی اس حدیث سے بھی ظہور ہندی کا پتہ چلتا ہے، جس میں آیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے وقت مسلمانوں کے امیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نماز پڑھانے کی پیش کش کریں گے۔ دوسری احادیث کی روشنی میں اس مبہم امیر کی تفسیر اور اسکی تعین جب کی جائے گی تو مسلم شریف کی حدیث مفسر سے امام ہمدی کے ظہور کا مسئلہ ثابت ہو جائے گا۔ تفصیل کے لئے حضرت حکیم الامت نقالویؒ کا رسالہ الخطاب الملیح فی تحقیق المہدیؑ والمسیح - اور دوسرا رسالہ مخرجة الطنون فی مقدمہ ابن خلدون - کا ملاحظہ کیا جائے۔

اس مختصر تفصیل سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ اہل سنت کے اس مسئلہ ظہور ہمدی کا ماتخذ بھی دوسرے بہت سے مسائل کی طرح احادیث صحیحہ ہیں، مولانا کا یہ خیال غلط اور حقیقت کے خلاف ہے کہ اہل سنت نے اس کو روافض سے حاصل کیا ہے۔ روافض کی توہم پرستی اور اس مسئلہ میں بے ثبوت باتوں کے شامل کر دینے کی وجہ سے ایک ثابت شدہ حقیقت اور اہل سنت کے متفقہ مسئلہ ظہور ہمدی کا انکار کر دینا تردید رض کا صحیح طریقہ نہیں کہلا سکتا بلکہ یہ طریقہ دوسرے مسائل اور دوسری احادیث صحیحہ سے بھی اعتقاد اٹھا دینے اور مسلک اہل سنت کی بنیاد کے انہدام کا ذریعہ بن رہا ہے۔ اس طریقہ سے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اہل سنت کے مسئلہ مسائل کی تسلیم کے ساتھ روافض کی خرافات کی تردید کرنے کی صلاحیت اور ان کے حلوں سے عہدہ برائے ہونے کی اہلیت سے یہ لوگ عاری ہیں۔ جن لوگوں نے اس طریقہ کو اپنایا ہے، اس لئے وہ تردید روافض کہتے اہل سنت کے مسلک میں قطع و برید کرنے کے بغیر کوئی چارہ نہیں پاتے۔

ہدۂ تحقیق کا ایک اور نمونہ | اسی طرح کتاب، خلافت معاویہ ویزید کے مولف جناب

محمد احمد عباسی (کراچی) نے بھی اپنے ہدۂ تحقیق کی تسکین کی خاطر تردید رض کا لبادہ اوڑھ کر تاریخی و لیبیریج و تحقیق کے نام پر اہل سنت کے بہت سے مسلمہ مسائل کو بدلتے اور احادیث صحیحہ کو کھلم کھلا موضوع اور جعلی و مہمل قرار دینے کی خدمت انجام دینے میں مصروف ہیں انہوں نے بھی ظہور ہمدی اور اس سے بڑھ کر نزول عیسیٰ علیہ السلام اور خروج دجال جیسے قطعیات اسلام کا انکار کر دیا ہے اور حدیث سیدۃ النساء اہل الجنۃ، اور حدیث سید اشباب اہل الجنۃ کو بھی موضوعات میں شمار کیا ہے۔ ان کی کتاب، تحقیق سید مساوات، میں لکھا ہے: "نواب املاو صاحب نے سید اشباب اہل الجنۃ اور سیدۃ النساء اہل الجنۃ کی وضعی حدیثوں ہی کی بناء پر خلعت سیادت، کا دربار مخلوذی سے مرحمت ہونا بیان کیا ہے۔" (صفحہ ۵۲)

اسی کتاب میں لکھا ہے۔ ہمیں امامیہ (شیعہ) کے ہمدی منتظر کی تردید و تکذیب سے تو یہاں بحث نہیں اور نہ غلام میں مجرب بات مشہور کر رکھی ہے کہ قرب قیامت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے۔ ہمدی کی معیت میں وہاں کو قتل کریں گے۔ یہ باتیں بھی ہمارے موضوع سے خارج ہیں۔ قرآن شریف میں نہ تو ہمدی کا ذکر ہے اور نہ نزول عیسیٰ کا۔ (صفحہ ۲۰۹، ۲۱۰)

اہل سنت کے مسلک اعتدال سے ہٹ کر جو شخص بھی آزادانہ طریقہ پر نظر و فکر اور جذبہ تحقیق کو حرکت میں لاتے گا۔ وہ اسی طرح روافض کی افراط یا خوارج کی تفریط میں مبتلا ہوگا۔ اور رافضی و خروج اور اسی طرح انکار حدیث اور مزائیت وغیرہ گمراہ فرقوں اور فرقوں کی ترہانی اور پشت پناہی کا کردار ادا کرے گا۔ اور اس کی تحقیق کے نتائج بھی مولانا کی تحقیق کے نتائج سے کچھ مختلف نہیں ہوں گے۔

مقام افسوس | کتنے افسوس کا مقام ہے کہ مولانا کے اس جذبہ تحقیق سے شعوری یا غیر شعوری طور پر ایسے ہی غلط افکار و نظریات کی تائید و حمایت کا کام انجام پا رہا ہے۔

معاویہ بن ابی سفیان | اپنے مراسلہ کے آخر میں مولانا نے لکھا ہے کہ میں نے معاویہ بن ابی سفیان پر ایک طویل رسالہ لکھا جب وہ شائع ہوا تو مولانا اصغر حسین صاحب مرحوم نے بڑے سنگین الفاظ میں اسے ناپسند فرمایا کیونکہ اس میں حضرت علی و حضرت معاویہ کی جنگ پر عقل و نقل کے مطابق مدلل تبصرہ ہے۔ (الحق)

مشابہات صحابہ کے بارہ میں اہل سنت کا اعتدالی نقطہ نظریہ ہے کہ فریقین کے ساتھ حسن نان اور کف لسان سے کام لیا جائے جیسا کہ علامہ نووی نے فرمایا ہے۔ واعلم انہ الراء الثقی جرت بین الصحابة لیست بداخلہ فی هذا الوعید ومن ھب اھل السنة والحق احسان الظن بھم والامساك بما شجر بینھم وناذیل قالھم وانھم محقدون قاتلون لم یقصدوا معصیة ولا حقن الدما بل اعتمد كل فریق انھ الحق ومخالفة باغ فوجب علیہ قتالھ لیرجع الی امر اللہ وكان بعضهم مصیبا وبعضهم محظا معدن ورا فی الخطاء لانه باجتهادوا المجتهدا فانا اخطا لانھ علیہ وكان علی ھو الحق المعصی فی ذالک المحروبة هذا مذ ھب اھل السنة وكان القضاء مشتبھا حتی ان جماعة من الصحابة تخیر فیھا فامتزوا الطائفتین ولم یقاتلوا ولو یقتنوا الصراب لم یتاخروا عن مساعدتہ۔ (شرح سلم ص ۲۶)

حضرت مولانا میاں سید اصغر حسین صاحب محدث دارالعلوم دیوبند نے مولانا کے اس ردالمی اس نقطہ اعتدال سے انحراف عکس فرمایا کہ اس پر اظہار ناپسندی کی کیا ہوگا۔ جیسا کہ مولانا کے افراط و

کا مقتضا ہے اور ان کے بذریعہ تحقیق کے ان نتائج میں بھی یہ اخلاف واضح طور پر دکھائی دے رہا ہے معلوم ہوتا ہے۔ مولانا اپنی افتاد طبع سے مجبور ہیں۔ مولانا نے جو یہ لکھا ہے کہ "استاذی حضرت مولانا عبد الشکور صاحب مرحوم نے یہ فرمایا کہ تمہاری نجات کے لئے یہی رسالہ کافی ہے۔ ظن غالب ہے کہ مولانا لکھنوی مرحوم نے یہ اظہار خیال اس کے کسی خاص پہلو کے لحاظ سے کیا ہوگا۔ مثلاً صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے بدظنی کے عقیدہ کی اصلاح کے لحاظ سے فرمایا ہوگا کیونکہ حضرت مولانا مرحوم مسلک اہل سنت کے وکیل کی حیثیت سے حضرت علی اور حضرت معاویہ رضی عنہما کے بارہ میں ہمیشہ اسی نقطہ اعتدال کی ترجمانی فرماتے رہے ہیں جو اہل سنت کا خصوصی اور تمیزاتی شعار ہے۔ چنانچہ مولانا محمد منظور نعمانی تحریر فرماتے ہیں :

نقطہ اعتدال | ایک مقولہ نقل کرتا ہوں جو مولانا (عبد الشکور صاحب لکھنوی) سے میں نے خود سنا ہے ایک موقع پر حضرت علی مرتضیٰ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کے درجہات فرق بیان کرتے ہوئے فرمایا : حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سابقین اولین کی پہلی صف کے بھی اکابر میں ہیں اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اگرچہ صحابی ہونے کی حیثیت سے ہمارے سر تاج میں۔ لیکن حضرت علی مرتضیٰ سے ان کو کیا نسبت ان کی مجلس میں اگر صف معال میں بھی حضرت معاویہ کو جگہ مل جائے تو ان کے لئے سعادت اور باعث فخر ہے (الفرقان۔ ذیقعدہ ۱۳۸۱ھ ص ۶۲)

مولانا مرحوم کی یہ اعتدالی پسندی اور اہل سنت کے مسلک کی ترجمانی ایسے تمام لوگوں کیلئے قابل تقلید ہے۔ جن کو روافض کے افراط کا علاج خارجیت کی تفریط میں نظر آتا ہے۔ اور اس کے سوا دوسرا راستہ نظر ہی نہیں آتا۔ مگر اس راہ میں قدم رکھنے کے بعد اعتدال پر قائم رہنا اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہی ہو سکتا ہے۔ اس سے ہی توفیق کا سوال کرتے رہنا چاہئے، ورنہ تو روافض کی افراط یا خوارج کی تفریط میں مبتلا ہو جانا ایک عام بات اور اکثری تجربہ ہے۔ اللہ تعالیٰ افراط و تفریط سے محفوظ رہنے اور مسلک اہل سنت کے اعتدال پر قائم رہنے کی توفیق عنایت فرمائیں۔ آمین۔

پُرزہ جات سائیکل

پلی سی ٹی

پاکستان میں سب سے اعلیٰ اور معیاری

بٹ سائیکل مسٹور نیلا گنبد — لاہور

جناب مصطفیٰ عباسی۔ ایم۔ اے۔ (مری)

جدید زبانوں عربی ماخذ

(۵)

قوم | قوم عربی زبان کا لفظ ہے۔ اردو، فارسی اور بہت سی دوسری زبانوں میں یہ لفظ اپنی اصلی شکل و صورت کے ساتھ موجود ہے۔ انگریزی، جرمن اور فرانسیسی زبانوں میں قوم کے لئے NATION، ہسپانوی زبان میں NACIÓN، پرتگالی کی زبان میں NACAO، اطالوی میں NAZIONE، روسی میں НАЦИЯ اور یورپ کی جدید زبانوں کی نمائندہ مصنوعی زبان اسپرانتو میں NACIO ہے۔

علم لسانیات کے علماء کا خیال ہے کہ یہ سب الفاظ لاطینی زبان کے لفظ NATAL سے ماخوذ ہیں جس کے معنی ہیں۔ پیدائش۔ اولاد۔ لاطینی زبان کا یہ لفظ (NATAL) انگریزی میں بھی پیدائش، جنم اور پیدائشی وغیرہ کے معانی کے لئے مستعمل ہے۔ NATIVE جس کے معنی ہیں مکی، وطنی، پیدائشی اور جو بناوٹ، ساخت، خلقت اور فطرت کے معانی دیتا ہے۔ اور جس سے NATURAL یعنی قدرتی، طبعی، اصلی اور حقیقی اور اسی نوع کے بہت سے دوسرے الفاظ لئے گئے ہیں۔ ان سب کا ماخذ یہی لاطینی زبان کا لفظ NATAL ہے۔ مخفّیہ کہ قوم، قدرت، فطرت اور پیدائش وغیرہ کیلئے بیشتر الفاظ جدید زبانوں میں مستعمل ہیں۔ وہ سب کے سب علمائے لسانیات کے خیال کے مطابق لاطینی کے لفظ NATAL سے ماخوذ ہیں۔ ہم اس پر اتنا اضافہ کرتے ہیں کہ لاطینی زبان کا لفظ NATAL عربی کے لفظ NASAL (نسل) سے ماخوذ ہے۔

عربی کے نسل (NASAL) کا S (س) لاطینی میں T (ت) سے بدل گیا ہے۔ اب ہمارے ذہن صرف یہ ثابت کرنا رہ گیا ہے کہ واقعی عربی کا T (س) لاطینی میں ت (T) سے بدل

گیا ہے۔ اس سلسلہ میں پہلے ایک قاعدہ پیش کیا جاتا ہے۔

قاعدہ | لسانیات کے ماہروں نے تسلیم کیا ہے کہ S (س) اور T (ت) آپس میں ایک دوسرے سے تبدیل ہو جاتے ہیں۔ مثالیں ملاحظہ ہوں :

انگریزی میں پاؤں کیلئے FOOT (فٹ) کا لفظ ہے۔ یہی لفظ جرمن زبان میں FUSS (فس) بن گیا ہے۔ یعنی انگریزی کی T (ت) جرمن میں S (س) سے تبدیل ہو گئی ہے۔ اسی طرح انگریزی کا لفظ WATER (واٹر) یعنی پانی جرمن زبان میں WASSER بن گیا ہے۔

ایک اور مثال ملاحظہ فرمائیں گی، کوچہ، کیلئے انگریزی میں STREET اور ڈچ یعنی ہالینڈ والوں کی زبان میں STRAAT ہے جرمن میں STRASSE بن گیا ہے۔

ایک قدم آگے بڑھیں تو یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ T (ت) نہ صرف S (س) سے بدلتی ہے۔ بلکہ ان حروف سے بھی بدل جاتی ہے جو S (س) کی آواز دیتے ہیں۔ یا S (س) ان کی آواز دیتا ہے۔ انگریزی میں IS اور HAS وغیرہ بیشمار الفاظ ہیں جن میں S (س) Z (ز) کی آواز دیتا ہے۔

اور T (ت) Z (ز) سے بھی بدل جاتی ہے۔ انگریزی، ڈینش اور ڈچ زبانوں میں ٹین اور تلعی کیلئے لفظ TIN (ٹن) استعمال ہوتا ہے۔ یہی لفظ سویڈن والوں کی زبان سویڈش میں TENN ہے۔ لیکن جرمن میں T (ت) Z (ز) سے بدل کر اسکی صورت ZINN ہو گئی ہے۔

IS اور HAS میں تو S (س) ہے جو Z (ز) کی آواز دیتا ہے۔ لیکن بیشمار ایسے مواقع بھی آتے ہیں جن میں S (س) نہ صرف آواز کے اعتبار سے Z (ز) بن جاتا ہے۔ بلکہ Z (ز) کی صورت میں اختیار کر لیتا ہے۔ مثلاً سمندر کیلئے انگریزی میں SEA اور جرمن میں SEE ہے۔ اور یہی لفظ ڈچ میں ZEE بن گیا ہے۔ یعنی S (س) Z (ز) سے بدل گیا۔

ایک اور مثال ملاحظہ فرمائیں۔ سورج کیلئے انگریزی لفظ SUN (سن) ہے۔ اور جرمن میں Sonne اور ڈچ میں S (س) Z (ز) سے بدل کر ZON بن گیا ہے۔

حاصل کلام یہ کہ S (س) اور T (ت) ایک دوسرے سے تبدیل ہوتے ہیں بلکہ T (ت) S (س) سے تبدیل ہونے والے دوسرے حرف Z (ز) سے بھی تبدیل ہونے والا حرف ہے۔

اس قاعدہ کی روشنی میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ لاطینی کا NATAL جو جدید زبانوں کے بہت سے الفاظ کا ماخذ مانا گیا ہے۔ بذات خود عربی کے نسل (NASAL) سے ماخوذ ہے۔ ————— ممکن ہے

کوئی صاحب کہیں کہ S (س) اور T (ت) کے آپس میں ایک دوسرے سے تبدیل ہونے کا قاعدہ اور اصول اپنی جگہ درست ہے۔ لیکن یہ ضروری نہیں کہ لاطینی کے NATAL میں بھی اس قاعدے پر عمل ہوتا ہے۔ اس لئے کہ لسانیات میں اس نوعیت کے قاعدے جامع اور ہم گیر حیثیت نہیں رکھتے ایک حرف کسی دوسرے حرف سے تبدیل ہو سکتا ہے۔ لیکن یہ ضروری نہیں کہ ان دونوں میں تبدیلی لازمی طور پر اور ہر جگہ واقع ہو۔

سورضی ہے کہ یہ شبہ بجا اور درست ہے۔ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ S (س) اور T (ت) سے تبدیل ہوتا ہے۔ لیکن ہر جگہ یہ تبدیلی واقع نہیں ہوتی۔ بعض مواقع ایسے آتے ہیں جہاں یہ دونوں حروف ایک دوسرے سے بدل جاتے ہیں۔ اور ایسے مواقع بھی ملتے ہیں، جہاں یہ صورت پیدا نہیں ہوتی۔ البتہ ہمارے پاس ایک دوسری دلیل اس امر کی موجود ہے، جس کی روشنی میں ہم یقین سے کہہ سکتے ہیں کہ لاطینی کے لفظ NATAL میں یہ تبدیلی واقع ہوئی ہے۔ یعنی اس لفظ میں T (ت) S (س) کی بدلی ہوئی صورت ہے۔ ہم نے NATAL کے معانی کے سلسلہ میں عرض کیا ہے کہ اس کا اصل مفہوم پیدائش، جنم، ولادت اور نسل کا ہے۔ اور اس مفہوم کیلئے جدید زبانوں میں بہت سے الفاظ ہیں، جن کا ماخذ NATAL ہی تسلیم کیا گیا ہے۔ لیکن ان میں T (ٹ) کی جگہ S (س) یا C (س) ہے۔ مثلاً پرتگالی زبان میں پیدائش کیلئے NASCER اطالوی زبان میں NASCERE اور ہسپانیہ کی زبان سپینش میں NACER ہے۔ ان تینوں لفظوں کا ماخذ بھی لاطینی کا یہی لفظ NATAL ہے۔ حالانکہ ان میں سے کسی ایک میں بھی T (ت) نہیں۔ یہ الفاظ اس امر کے شاہد ہیں کہ NATAL میں T (ت) کا S (س) سے واسطہ رہا ہے۔ اور لطف یہ کہ R (ر) کو L (ل) سے بدل دیا جائے۔ تو پرتگالی کا NASCER اطالوی کا NASCERE اور ہسپانوی کا NACER سیدھا سادا عربی کا نسل (NASAL) بن جاتا ہے۔ R (ر) کا L (ل) سے بدل جانا بھی قاعدے کے عین مطابق ہے۔

غرض یہ کہ قوم کیلئے NATION وغیرہ قسم کے جو الفاظ جدید زبانوں میں پائے جاتے ہیں۔ وہ اپنے معنی مفہوم اور مادے کے اعتبار سے لاطینی کے لفظ NATAL سے ماخوذ ہیں۔ اور لاطینی کا NATAL عربی کے لفظ نسل (NASAL) سے لیا گیا ہے۔

عربی کے لفظ نسل (NASAL) کا S (س) لاطینی میں T (ت) سے بدل گیا ہے۔ اور یہ تبدیلی ایک جانے پہچانے اور لسانیات کے ماہرین کے مانے ہوئے قاعدے اور ضابطے کے عین مطابق واقع ہوئی ہے۔ NATAL کا حرف T (ت) نسل (NASAL) کے S (س) سے لیا

گیا ہے۔ اسکی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ خود اہل یورپ نے NATION میں T (ت) کے تلفظ کا انکار کر دیا ہے۔ اور اسے SH (ش) اور بعض نے Z (ز) اور بعض نے TS (تس) کی آواز میں اپنایا ہے۔

نازی | لفظ قوم کے سلسلہ میں جو کچھ عرض کیا گیا ہے۔ اسکی تائید مزید کیلئے نازی کا لفظ ہماری مدد کرتا ہے۔

دوسری عالمی جنگ سے پہلے روسی سوشلزم کے مقابلے میں جرمنی کے ہٹلر نے قومی سوشلزم کا نعرہ بلند کیا تھا۔ اور ملک میں ایک سیاسی پارٹی قائم کی تھی جس کا نام تھا قومی اشتراکی جماعت — یعنی NATIONAL SOCIALIST PARTY۔ اس پارٹی کو مختصر اور عام بول چال میں قومی جماعت یا نازی پارٹی کہا جاتا تھا۔ نازی NAZI جرمن زبان کا لفظ ہے۔ جو NATION سے بنا ہے۔ اور اس کے معنی ہیں ”قومی“۔ جرمن زبان میں NAZI کا تلفظ تاشی (NATSI) ہے۔ لیکن املا NAZI ہے۔ انگریزوں نے NAZI کا تلفظ اپنی زبان کے قاعدے کے مطابق بنالیا جو سراسر غلط ہے۔ البتہ انگریزوں نے الما میں تبدیلی نہیں کی وہی NAZI ہی لکھا جاتا رہا۔ انگریزوں کو اس تبدیلی کی ضرورت اس لئے محسوس نہ ہوئی کہ ان کی اپنی زبان میں Z (ز) کی آواز دیتا ہے۔

اس طرح انگریز اور جرمن دونوں NAZI کہتے رہے، اور پڑھنے میں انگریزی نازی اور جرمن تاشی پڑھتے رہے۔ ہم اردو والوں نے انگریزوں سے یہ لفظ لیا تو اردو میں نازی لکھنا اور پڑھنا شروع کر دیا۔ اس طرح جرمن کا تاشی انگریزوں کی معرفت ہمارے ہاں آکر نازی بن گیا ہے۔

NAZI (نازی) جرمن لفظ NATION سے بنا ہے۔ اور NATION لاطینی کے NATAL

سے اور لاطینی کا NATAL عربی کے نسل (NASM) سے ماخوذ ہے۔ نازی کا جرمن تلفظ ہمارے اس بیان کی تائید کرتا ہے۔ کہ NATION میں T (ت) اپنے اندر S (س) کے انداز سے ہونے ہے۔ سال اور سورج | ہم نے لفظ قوم کے سلسلہ گفتگو کے دوران عرض کیا تھا کہ سورج کے لئے

انگریزی میں SUN (سن) جرمن میں SONNE اور ڈچ میں ZON کا لفظ ہے۔ سورج اور سال کا باہمی تعلق کسی سے پوشیدہ نہیں، ہینہ چاند کی پوری گردش کی مدت کا نام ہے۔ تو سال اور سورج کی گردش کا نام ہے۔ گو جدید سائنس نے ثابت کیا ہے۔ کہ سورج کی گردش سے مراد سورج کے گرد زمین کی گردش ہے۔ تاہم اس میں شک نہیں کہ سورج کی نسبت سے سال اور سال کی نسبت سے سورج کی گردش یا سورج کے گرد زمین کی گردش کا مفہوم پیدا ہوتا ہے۔ ————— یورپ کی

بیشتر زبانوں میں ہمینہ اور پاند کیلئے ایک ہی لفظ ہے، جو معمولی سی تبدیلی کے ساتھ ایک دوسرے کیلئے استعمال کیا جاتا ہے۔ فارسی میں اس تبدیلی کی زحمت بھی گرا نہیں کی گئی۔ اور دونوں معنی پاند اور ہمینہ کیلئے ماہ کا لفظ اپنالیا گیا ہے۔ پاند اور ہمینہ کے باہمی تعلق کی طرح سورج اور سال کے درمیان میں بھی تعلق ہے۔ اور اس تعلق کا بھی اہل یورپ نے اقرار کیا ہے۔ اور سورج اور سال کے لئے ایک ہی ادسے سے ماخوذ الفاظ سے کام لیا گیا ہے۔ مختصر یہ کہ سال اور سورج کا آپس میں وہی تعلق ہے۔ جو پاند اور ہمینہ کا ہے۔ اس طرح سال اور سورج کیلئے کسی مشترک ماخذ کی تلاش آسان ہو جاتی ہے۔ ہالانچہاں یہ ہے کہ عربی کا لفظ سَنَّا یعنی چمک اور سَن سال انگریزی کے SUN جرمن کے SONNE اور ڈچ کے ZON کا ماخذ ہے۔

یورپ کی زبانوں کے ماہرین کا خیال ہے کہ SUN (سن) یعنی سورج اور اس طرح SONNE اور ZON ان کی اپنی پرانی اور مردہ زبان گاتھ (GOTHIC) کے لفظ SUNNA سے ماخوذ تھے۔ گاتھ زبان میں SUNNA کے معنی ہیں چمک، روشن۔ SHINE روشنی دینا۔ اور ہم عرض کر چکے ہیں کہ یہی لفظ عربی میں سَنَّا موجود ہے۔ جو لفظاً اور معناً ہر طرح سے گاتھ زبان کے SUNNA کا ماخذ بن سکتا ہے۔

قاعدہ N (ن) اور L (ل) آپس میں تبدیلی ہوتے ہیں اسکی تصدیق انگریزی کے لفظ SUN (سورج) جرمن کے SONNE اور ڈچ کے ZON (سورج) سے یوں ہوتی ہے۔ کہ انگریزوں نے

SUN سورج سے SOLAR بنالیا ہے۔ ان کا اپنا خیال ہے کہ SUN اور SOLAL ایک ہی لفظ کی دو مختلف صورتیں ہیں۔ نیز فرانسیسی کا SOLEIL ہسپانوی اور پرتگالی زبانوں کا لفظ SOL اطالوی زبان کا SOLE روسی زبان کا SOLETSK اور اسپرانتو کا SUNO ان سب کا ماخذ بھی گاتھ (GOTHIC) زبان کا لفظ SUNNA ہے۔ آپ ان لفظوں پر نظر ڈالیں تو جگہ جگہ N (ن) اور L (ل) ایک دوسرے کی جگہ لیتے ہوئے نظر آئیں گے۔ آئرلینڈ کی زبان میں تو سورج کیلئے سیدھا سادا SOL ہے جس میں L (ل) کی جگہ N (ن) آجانے سے انگریزی کا SUN بن جاتا ہے۔

بعید نہیں کہ اردو اور فارسی کا سال بھی اسی انگریزی کے SUN اور آئرش (IRISH) کے SOL اور یورپ کی دوسری زبانوں کے SOL اور SOLE وغیرہ کی ایک صورت ہو جس کا عربی ماخذ سَنَّا ہے۔ حاصل کلام یہ کہ سورج اور اس کی نسبت سے سال کے لئے استعمال ہونے والے بہت سے کلمات کا ماخذ اہل یورپ نے گاتھ (GOTHIC) زبان کا لفظ SUNNA تسلیم کیا ہے جس کے معنی چمکنے چمک اور روشنی کے ہیں۔ ہم صرف اسی قدر عرض کرتے ہیں کہ یہ چمک اور روشنی عربی کے ماخذ سَنَّا سے لی گئی ہے۔

ماظنا بعد الرشید ارشد۔ فاضل العلوم صاحب
ایم لے اسلامیات عربی آنرز۔ ایم۔ اے عربی

انسانی زندگی

مادیت اور روحانیت

موازنہ

نفسی اعتبار سے لفظ مادہ، مادہ سے لیا گیا ہے جس کے معنی ظلمت، سیاہی اور تاریکی کے ہیں۔
مادیت کا صحیح مفہوم محاسن غم سے خود بخود ذہن میں آجاتا ہے۔
روح انسانی وجود میں ایک نورانی کیفیت کا نام ہے۔ جو کہ پورے وجود میں جاری، ساری رہتا
ہے جس کے بغیر انسانی جسم ایک بے جان اور غیر مفید ڈھانچہ نظر آتا ہے۔
مادیت اور روحانیت کا امتزاج | حجت الاسلام امام غزالیؒ نے انسانی وجود میں مادیت اور
روحانیت کے امتزاج کے بارے میں ارشاد فرمایا ہے۔

”اسے اشرف المخلوقات! اگر تو اپنی معرفت چاہتا ہے۔ تو پہلے سمجھ لے کہ تجھ کو دو
پیرزوں سے بنایا گیا ہے۔ اول یہ جسم جس کا یہ ڈھانچہ تجھے نظر آتا ہے۔ دوم وہ نفس
(روح) جس کا تعلق دل سے ہے۔ اس کو دیکھنے کیلئے حقیقی آنکھ کا پڑنا ضروری ہے
روح کو ہماری ظاہری آنکھیں نہیں دیکھ سکتیں۔ اور اسی لئے انسان کی حقیقت اور
ماہیت باطن سے متعلق ہے۔ اور دل و جان کے علاوہ جسم کے تمام اعضاء اس کے
ماتحت ہیں حقیقت کا نام دل ہے۔ اس سے ہمارا مقصد اس ظاہری دل کے چھوٹے
سے وٹھڑے سے مراد نہ ہوگا جو انسان کے سینے کی بائیں جانب ہر وقت دھڑکتا
رہتا ہے۔ ہماری نگاہ میں اسکی کوئی وقعت نہیں البتہ یہ ظاہری نزعہ گوشت و دل کی
سوا دی لحد تھیل کی طرح ہے۔ جن سے وہ کام لیتا ہے۔ نیز جسم کے تمام اعضاء اس کا
شکر اور وہ ان پر حکومت کرتا ہے۔“ (نور الہدیٰ، سعادت، ترجمہ اردو، ص ۵۹)

حضرت محمد الف ثانیؐ نے فرمایا ہے: **سُبْحَنَ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ الظُّلُمَةِ وَالنُّورِ** یعنی کہ انسانی وجودِ مادی سے اور روح کی ترکیب کا نام ہے۔

مادیت کے بارے میں ارشادِ باری تعالیٰ ہے: **وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ** (سورۃ المؤمن پنا ۷) یعنی انسان کو چینی ہوئی مٹی سے بنایا گیا۔ کیونکہ البر البر بشر حضرت آدم علیہ السلام منتخب مٹی سے پیدا کئے گئے۔ اور ویسے بھی تمام بنی آدم نطفہ سے پیدا ہوتے ہیں۔ اور نطفہ بھی مٹی سے نکلی ہوئی غذاؤں کا خلاصہ اور پختہ ہے۔

مادی لحاظ سے انسانی ڈھانچے کی تکمیل کے بعد ارشاد فرمایا: **شَعَّ الشَّأْنَانَا خَلْقًا آخَرَ** (سورۃ المؤمن پنا ۷) پھر انسان کو ایک نئی صورت میں اٹھا کر کھڑا کیا۔ روح حیات بھونک کر ایک بیتابانہ انسان بنایا۔

بعد ازاں اللہ تعالیٰ نے انسانی زندگی کو روحانیت سے آراستہ اور مزین کرنے کیلئے ایک خاص قاذن مقرر فرمایا کہ حصولِ روحانیت کا بہترین ذریعہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اور بندگی کرنا ہے۔ چنانچہ ارشادِ ربّانی ہے: **وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ** (سورۃ الذاریات پنا ۵) آیت کریمہ میں اس حقیقت کی وضاحت کر دی گئی ہے کہ جن دامن کی حیات دنیاوی کا مقصد اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے۔ کیونکہ ان کے پیدا کرنے سے شرعاً بندگی مطلوب ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے ان میں فطری طور پر ایسی استعداد رکھی ہے کہ چاہیں تو اپنے اختیار سے بندگی کی راہ پر چل سکیں۔ عبادت اور بندگی کا مفہوم یہ ہے کہ خداوندِ قدوس کی طرف سے جو حکم ملے بسر و چشم اس کو تسلیم کر کے عملی مظاہرہ کرے۔ تاکہ عبادتِ الہی کی بدولت انسان روحانی لحاظ سے ترقی کرے۔

مابقیہ سطوح پر غور و خوض کرنے کے بعد یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ انسان روح اور بدن دونوں کے مجموعے کا نام ہے۔ روح اور بدن کی ترقی انسان کا فطری مطلوب ہے۔ یعنی مادی اور روحانی ترقیاں یکساں مقصود ہیں۔ بلکہ بدن سے زیادہ روحانی ترقی ضروری ہے۔ کیونکہ روح، بدن پر نگران ہے۔ اور بدن کو لائق استعمال میں لانا ہے۔ اگر انسانی جسم روحانی لحاظ سے ترقی یافتہ نہ ہو تو ناجائز امور شروع کر لیتا ہے۔ چوری، ڈاکہ زنی، شراب نوشی، سود خوری، کشت و خون اور دیگر خلافِ شریعت امور پر آمادہ ہو جاتا ہے۔ انسانی معاشرے کیلئے باعثِ فساد بن کر حیوانیت کا ثبوت دیتا ہے۔ اسی طریقے سے امن و امان، راحت و سکون اور اطمینان دنیا سے رخصت ہو جاتا ہے۔ ان تمام اہم عامہ میں غلّ امور سے بچنے کا واحد ذریعہ ہی فطری تعلیم ہے۔ جو کہ صرف دینِ اسلام نے پیش کیا ہے جس کا عملی نمونہ

”ناجدار انبیاء۔ آقاؐ نے نامدار حضرت محمد مصطفیٰ، احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے پیروکاروں نے پیش کیا ہے۔ آئندہ کے لئے بھی نسل انسانی کے لئے عام دعوت دیا گیا ہے۔ عَلَیْکُمْ بِسُنَّتِیْ وَ سُنَّتِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِیْنَ الْمَحْدُوْدِیْنَ (الحديث) کہ

تو کسی انسان سے انسان بننا سیکھ لے

بعض لوگوں نے عباداتِ اسلامیہ کا مفہوم خلوت گزینی اور گوشہ نشینی لیا ہے لیکن ان کا تصور اسلامی اصول کے منافی ہے۔ کیونکہ اسلام دین دنیا۔ بدنی اور روحانی ترقی کا جامع ہے۔ جسمانی منافع و فواید اور مادی ترقی سے گریز کی تعمیر شریعتِ اسلامیہ نے رہبانیت سے کی ہے۔ جس کو خلافِ شریعت امور میں شامل کر دیا گیا ہے۔

ارشادِ باری تعالیٰ ہے: وَ رَهْبَانِیَّةٌ ابْتَدَعُوْهَا۔ الْاٰیۃ (سورۃ الحدید پ ۷)

حضرت شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اسکی تفسیر یوں بیان فرمائی ہے:

”یہ فقیروں اور تارک الدنیا بنانصاروں نے رسم نکالی۔ جنگل میں تکیہ بنا کر بیٹھے۔ کمائی وغیرہ سے اپنے آپ کو بچاتے۔ محض عبادت میں لگے رہتے۔ مخلوقِ خدا سے نہ ملتے۔ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو یہ حکم نہیں دیا۔ کہ اس طرح دنیا چھوڑ کر بیٹھ رہیں۔ مگر جب اپنے اوپر ترک دنیا کا نام رکھا۔ پھر اس پر دوسے میں دنیا پاہنا بڑا وبال ہے۔ شریعتِ حقہ اسلامیہ نے اس فطری اعتدال سے متجاوز رہبانیت کی اجازت نہیں دی“

(تفسیر عثمانی ص ۹۲)

رہبانیت کے بارے میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ہے۔ لَا رَهْبَانِیَّةَ فِی الْاِسْلَامِ۔ (الحديث) یہ دینِ اسلام کا طرہ امتیاز ہے۔ اور دینِ اسلام کی عالمگیری اور جامعیت پر دلالت کرتا ہے۔ کہ مادہ اور روح دونوں کو نہایت متوازن اور مناسب طریقہ سے چلایا جاتا ہے۔ مادے اور روح کے امتزاج اور ترکیب سے صحیح افادیت نظر آتی ہے۔ مادے سے فائدہ حاصل کرنے میں ارشادِ باری تعالیٰ ہے: خَلَقَ مِنْ حَرَمٍ نَّزِیۡۃً اللّٰهُ النَّوْحُ اَخْرَجَ بِعِبَادِهِ الطَّیِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ۔ الْاٰیۃ (سورۃ الاعراف پ ۷)

اللہ تعالیٰ کی زینت کو کس نے حرام کیا۔ جو کہ اس نے اپنے بندوں کے واسطے پیدا کی۔ اور صاف ستھری کھانے پینے کی چیزیں۔ کیونکہ یہ نعمتیں درحقیقت ایمان والوں کیلئے حیاتِ دنیاوی میں پیدا کر دی گئی ہیں۔ تمام موجوداتِ عالم اسی لئے پیدا کی گئی ہیں۔ کہ انسان ان سے مناسب طریقہ سے فتنہ بیکر اجازت

جس کی شانہ کی عبادت و نواہی اور شک و گمان میں مشغول ہو۔
اسی طرح ارشاد فرمایا: خذْ زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَشَرِبُوا وَلَا تُسْرِفُوا
الآیۃ۔ (سورۃ الاعراف پ ۳)

مقصود یہ کہ کھانے پینے اور لباس و پوشاک میں اقتصاد اور اعتدال کا راستہ اختیار کریں۔
گو تم بدھ کی طرح سوکھ کر کاٹا بننے کی کوشش نہ کیا کریں۔ یا جین مت کے بانی ہادی کی طرح انتہا پسندی
کی پیروی ترک کر دیں۔ کیونکہ خداوند کریم نے جتنی نعمتوں سے ہمیں نوازا ہے۔ ان کو فضول اور بے کار
نہ سمجھیں۔ بلکہ ان نعمتوں سے استفادہ کر کے اللہ تعالیٰ کی عبادت کا حق ادا کرنے کی کوشش کریں۔

مادیت اور روحانیت میں فرق | مادہ تاریکی سیاہی اور ظلمت کا نام ہے اور روح روشنی اور
نور کے مترادف ہے۔ مادہ مکانی ہے اور روح لامکانی ہے۔ مادہ قابل انقسام ہے۔ اور روح
جزو لا یتجزی ہے۔ مادہ سفلی ہے اور انسان کو مغلیت اورستی کی طرف بے جاتی ہے۔ اور روح
انسان کو علوی اور بلندی کی طرف بے جاتا ہے۔ مادے کیلئے غذا دنیاوی ہے۔ لیکن روحانی غذا ملکوتی
ہے۔ انسان کی مادی وجود کو اللہ تعالیٰ فرشتوں کی وساطت سے بنالیا ہے۔ لیکن روح کسی کی دخل اندازی
کے بغیر بخائب اللہ ایسی وجود میں آجاتا ہے۔

مادہ محسوس اور ثقیل ہے۔ لیکن روح کی کیفیت لطیف ہے۔ روح کی صحیح حقیقت اللہ تعالیٰ
جاتا ہے۔ جیسا کہ یہود مدینہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روح کے بارے میں سوال کیا
تھا۔ تو مندرجہ ذیل آیت کریمہ ان کے سوال کے جواب میں نازل ہوئی۔

وَلَيْسَ كُفْرُكُمْ بِرَبِّكُمْ بِشَيْءٍ أَكْبَرَ مِنْ أَنْ تَقُولُوا سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ (سورۃ بنی اسرائیل پ ۱۷)
یعنی کہ اللہ تعالیٰ کو روح کی حقیقت اور مادیت کا علم ہے۔

جیسے تو دنیا کے بڑے بڑے حکماء اور فلاسفہ آج تک خود مادہ کی حقیقت پر مطلع نہ ہو سکے
”روح“ جو بہر حال ”مادہ“ سے کہیں زیادہ لطیف و نعن ہے۔ اسکی اصل مادیت و حقیقت تک پہنچنے
کی کیا امید کی جا سکتی ہے؟

علامہ شمس الحق افغانی دامت برکاتہم نے مادہ کے میں قدیم و جدید فلاسفہ کے نظریات بتلائے
ہیں۔ قدیم فلاسفہ ظالمین کہتا ہے کہ مادہ کائنات پانی ہے۔ قدیم فلاسفہ مینا غورث نے کہا ہے
کہ خدا سے واحد اصل مادہ کائنات ہیں۔ قدیم فلاسفہ انطاطون کا قول ہے۔ کہ مثالی اور تصوری حقائق
مادہ عالم ہیں۔ جدید فلاسفوں نے تین نظریے پیش کئے ہیں۔ پہلا نظریہ یہ کہ مادہ عناصر کا نام ہے۔

— دوسرا یہ کہ مادہ ایسی اجزاء کا نام ہے۔ تیسرا یہ کہ برق پاروں کا نام مادہ ہے۔ (الحق ج ۱ ص ۲۶۱)
روحانیت کا ادبیت پر تعلق اور برتری | اللہ تعالیٰ سنہ ادبی نماط سے ارشاد فرمایا: إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ
رَأْسُ مَا كُنْتُمْ فِيهِ (سورۃ التغابن پٹا ۷) تمہارے مال اور تمہاری اولاد کے بارے میں تمہارا اسحاق
 لیتا ہے۔ کیونکہ روحانیت حاصل کرنے میں یہ دو بڑی رکاوٹیں ہیں۔ اپنی رکاوٹوں سے نجات حاصل کرنے
 کا طریقہ بھی بتلایا گیا۔ پناہ ارشاد باری ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْهِكُوا أَمْوَالَكُمْ وَلَا أَوْلَادَكُمْ
عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ۵ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۵ (سورۃ النافعون پٹا ۷)
 حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے اسکی تفسیر میں بیان فرمائی ہے:

”اے ایمان والو! تم کو تمہارے مال اور اولاد (مراد اس سے مجموعہ دنیا ہے) اللہ کی
 یاد (اور اطاعت) سے (مراد اس سے مجموعہ دین ہے) غافل نہ کرنے پاؤں (یعنی دنیا
 میں ایسے منہک مت ہو جاؤ کہ دین میں غفل پڑنے لگے) اور جو ایسا کرے گا تو ایسے
 لوگ ناکام رہتے رہے ہیں۔ (کیونکہ نفع دینی تو ختم ہو جاوے گا۔ اور ضرر اخروی ممتد
 یا دائم رہ جاوے گا۔) (تفسیر بیان القرآن ص ۱۲)

مذہب ذیل دایرہ میں وضاحت کے ساتھ روحانیت اور ادبیت کا موازنہ کیا گیا ہے:
زَيْنٌ لِلنَّاسِ حَسَبَ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَيْعَةِ وَالْقَاتِلِ الْمُقْتَلِ قَاتِلٌ لِلنَّهْبِ
وَالْفَيْسَةِ وَالْغِيلِ السَّوْمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرَمِ ۚ ذَٰلِكَ مَتَاعُ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ
حُسْنُ الْمَآبِ ۵

قُلْ أَوْ نَسِيتُمْ بَعْضَ مِمَّنْ خَلَقَ الَّذِينَ الَّذِينَ الْقَدُ أَعِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتْ وَبَعْضَ مِمَّنْ
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْعَامُ خَلِقُ الَّذِينَ فِيهَا دَازُجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِصَوَانٌ مِنَ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ
بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ۵ (سورۃ آل عمران پٹا ۷)

لوگوں کو غریب چیزوں کی محبت خوشنما معلوم ہوتی ہے۔ جیسے عورتیں بیٹے۔ سونے اور
 پانڈی کے ٹکے ہوئے ڈھیر نشان ٹکے ہوئے گھوڑے۔ مال مویشی اور زراعت وغیرہ یہ سب دنیوی
 زندگی کی استعمال کی چیزیں ہیں۔ اور انجام کار کی خوبی تو اللہ تعالیٰ ہی کے پاس ہے۔ آپ فرما دیجئے۔ کیا
 میں تم کو ایسی چیز بتلا دوں جو ان چیزوں سے تقیوں اور بہتر کاروں کے شے بد جا بہتر ہے۔ کہ ان کے
 رب کے پاس ایسے ایسے امانات ہیں جن کے نیچے ہزاروں جاری ہیں۔ ان میں ہمیشہ ہمیشہ کیلئے رہیں گے۔
 اور ایسی بیبیاں ہیں جو عافیت سقری کی ہوتی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے خوشنودی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ

(تفسیر بیان القرآن ص ۲)

مزدوں کو خوب رکھتے ہیں۔

شیخ التفسیر علامہ احمد علی لاہوریؒ نے فرمایا ہے کہ ان دونوں آیتوں میں دو طبقوں کا ذکر ہے۔ پہلی آیت میں دنیا پرستوں کا ذکر ہے جو کہ مادی دنیا سے وابستہ ہیں۔ اور دوسری آیت میں وہ لوگ ہیں جو کہ دنیا پرستوں کا ذکر ہے جو کہ روحانیت سے مالا مال ہیں۔

مذکورہ بالا آیات کے بعد میں تفصیلی طور پر بتلایا گیا ہے کہ دنیاوی مال و متاع میں بھنس کر انسان خدا سے غافل نہ ہو جائے۔ دنیا میں کثرت ایسے افراد کی ہے جو ہمیشہ عشرت کے ساز و سامان میں بھنس کر اللہ تعالیٰ کو اور اپنے انجام کو بھول جاتے ہیں۔ حالانکہ ابدی نجات ان چیزوں سے حاصل نہیں ہوتی۔ محض دنیا میں چند روز فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ اصل چیز روحانیت ہے۔ جو کہ ایک انسان کے لئے کامیاب مستقبل اور اچھا بھلا کانا ہے۔ صرف انسانی شکل و شبہت میں ہونا کوئی کام نہیں۔ جب تک کہ روحانی طور پر ترقی کر کے ممتاز حیثیت حاصل نہ کرے۔ کیونکہ حقیقی نجات کا دار و مدار روحانیت پر ہے۔

ایک وقت نقیض بن عیاضؒ ڈاکہ زنی کرتے تھے۔ ڈاکہ بھی اس درجہ کے تھے کہ پہلے سے اعلان کر کے ڈاکہ ڈالا کرتے تھے۔ ایک رات وہ اسی نیت سے مکان کی چھتوں سے گزر رہے تھے کہ کسی روزن سے ان کو کچھ آواز سنائی دی۔ انہوں نے رک کر روزن سے کان لگا دئے کوئی شخص اپنے گھر میں قرآن پاک کی تلاوت کر رہا تھا۔ نقیض بن عیاضؒ کے لمحہ سماعت کے وقت یہ آیت پڑھی گئی۔ اَلَمْ يَأْتِ بَلَدَيْنِ اٰمَنُوْا اَنْ تَخْشَعَ قُلُوْبُهُمْ لِذِكْرِ اللّٰهِ۔ (سورۃ العنکبوت ۲)۔ کیا مومنوں کے لئے اس کا وقت نہیں آیا کہ ان کے دل اللہ تعالیٰ کی یاد کے لئے جھک جائیں۔؟

ان کلمات مبارکہ نے کیا عجیب تاثر دکھائی۔ تیر کی طرح نقیض بن عیاضؒ کے دل میں اتر گئے۔ ایک دم نعرہ ملا، ہاتے میرے اللہ ا۔۔۔۔۔ اور پھر اسی لمحے چوری سے توبہ کرنی۔ بلکہ اپنی ایسی اخلاقی اصلاح کی۔ اور روحانی منازل طے کئے کہ آج ان کا شمار ذی مرتبہ صلحاء میں ہوتا ہے۔ حضرت جعفر طیارؒ نے حبشہ میں نجاشی بادشاہ کے سامنے وضاحت کے ساتھ بیان فرمایا کہ مادی دنیا کے ساتھ رہتے ہوئے ان کا کیا کردار تھا۔ اور نہ نبوت سے روحانی استفادہ کرنے کے بعد ان کے کردار میں کونسی نمایاں تبدیلیاں آئیں۔ ان کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے :

”اے بادشاہ! ہم جاہل تھے، بت پڑ جتے تھے، مردہ کھاتے تھے۔ بدکاری کرتے تھے۔ پڑوسیوں کو ستاتے تھے، بھائی بھائی پر ظلم کرتا تھا۔ زرد آرد، کمزوروں کو کھا جاتا تھا۔ اتنے میں ہم میں ایک

شخص پیدا ہوا جس کی بزرگی، سچائی اور ایمان داری سے ہم واقف تھے۔ اس نے ہم کو سچے دین کی دعوت دی۔ اور بتایا کہ ہم بتوں کا بوجھ چھوڑ دیں، سچ بولیں، ظلم سے باز آجائیں۔ یتیموں کا مال نہ کھائیں، یتیموں کو آرام دیں، پاکدامن عورتوں پر بدنامی کا داغ نہ لگائیں، نماز پڑھیں، روزے رکھیں، خیرات دیں۔ ہم نے اس شخص کو خدا کا پیغمبر مانا اور اسکی باتوں پر عمل کیا۔ اس جُرم پر ہماری قوم ہماری جان کی دشمن ہو گئی۔ اور ہم کو مجبور کرتی ہے، کہ ہم اسکو چھوڑ کر اسی پہلی گمراہی میں رہیں۔

(رحمت عالم ص ۳۶ مصنفہ سید سلیمان ندوی)

قرآن مجید میں ارشاد ہے:

كُفِّرَتْ بَيْنُكَ وَقَلِيلَكِ غَلَبَتْ فِئْتَهُ كَثِيرَةً يَأْخُذُ اللَّهُ - الآية بارہم قصوری جماعت

بڑی جماعت پر اللہ تعالیٰ کے حکم سے غالب ہوئی ہے۔

یعنی مادی لحاظ سے ظاہری شکل و شباهت میں مسلمان اور کافر ایک جیسے نظر آتے ہیں۔ لیکن نور ایمانی اور روحانی استفادہ کی بدولت مسلمانوں کی قلیل جماعت کو کفار کے جُرمِ غیفر پر غلبہ اور فوقیت حاصل ہوتی ہے۔

یہ ایک سادہ حقیقت ہے کہ لفظ انسان علی سبیل الاطلاق ہر مسلمان، کافر، منافق، مشرک وغیرہ کیلئے استعمال ہوتا ہے۔ لیکن شریعت اسلامیہ کی اصطلاح میں انسان کا اطلاق ہر اس شخص پر ہو سکتا ہے۔ جو اللہ تعالیٰ کے احکام کو دل سے تسلیم کر کے عملی مظاہرہ کرے۔ لہذا ان افراد سے انسانیت منتفی کر دی اور فرمایا:

أُولَئِكَ كَانُوا لَنَا مِنْكُمْ بَلْ هُمْ أَصْنَاءُ - الآية۔

یہ لوگ انسانیت تو درکنار! حیوانات سے بھی زیادہ بے راہ ہیں۔ کیونکہ حصول روحانیت کی خاطر مبنی قوتیں اللہ تعالیٰ نے عطا فرمائی تھیں۔ انہوں نے ساری قوتیں محض دنیوی لذت اور مادی خواہشات کی تحصیل و تکمیل کے لئے وقف کر دیں۔ حالانکہ حدیث شریف میں ارشاد ہے:

الْإِنْسَانُ مَرْغُوعَةُ الْآخِرَةِ (الحديث) دنیا دار العمل ہے۔ محنت و مشقت اور تکالیف کی نگاہ سے ہے۔

اس دنیا میں اگر انسان نے آخرت کیلئے بہترین اعمال کا ذخیرہ جمع کرنا ہے۔ کیونکہ انسان کی پیدائش اسی لئے کی گئی ہے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں ارشاد ہے۔

إِنَّمَا الدُّنْيَا خَلِيقَتْ لِكُلْمَةٍ وَأَنْتُمْ خُلِقْتُمْ لِلْآخِرَةِ - (الحديث)

ہر انسان کا فرض ہے کہ وہ شریعت اسلامیہ کے حدود و قیود کے مطابق زندگی گزارے اور

روحانیت کے حامل کرنے کیلئے کوئی دقیقہ فرد گزاشت نہ کرے۔ کیونکہ روحانیت ہی کی بدولت ہندب معاشرہ قائم رہ سکتا ہے۔ آجکل روحانیت نہیں ہے۔ اس وجہ سے مالی حالت بہتر ہونے کے باوجود خودکشی ہوتی ہے۔ قتل و غارت ہوتی ہے۔ چوری، ڈکیتی کا بازار گرم رہتا ہے۔ زنا، حرام کاری ہوتی ہے۔ راحت اور آرام نہیں ہے۔ دنوں کو تسکین نہیں ہے۔

اسلام نے عقائد، اخلاق، عبادات کا وہ بہترین نظام انسان کو دیا جسکی وجہ سے انسانی روح اور انسانی حیات، خالق ارواح اور خالق حیات سے مکمل طور پر مربوط ہوتی ہے۔

حضرت امام غزالیؒ فرماتے ہیں کہ خواہشات پر غالب آنا فرشتوں کی صفت ہے۔ اور خواہش سے مغلوب ہونا جہانیت ہے۔

حضرت مجدد الف ثانیؒ نے فرمایا کہ قناعت سے مراد حرص و دنیا کی کمی ہے۔

حضرت معروفؒ نے فرمایا کہ دولت کے جو کچھ کو کبھی راحت نصیب نہیں ہوتی۔

حضرت حسن بھریؒ نے فرمایا کہ خالی پیٹ شیطان کا قید خانہ ہے۔ اور بھرا پیٹ شیطان کا اکھاڑہ ہے۔ حاصل یہ کہ حقیقی مسلمان درویشی میں بھی امرار سے زیادہ خوش حال رہتا ہے۔

امادیت غیبیہ کا بغور مطالعہ کیا جائے۔ تو اس سے بھی یہی نتیجہ نکلتا ہے۔ چنانچہ ایک حدیث شریف کا مضمون یہ ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ فقیر اور غریب وہ شخص ہے جسکا نامہ اعمال نیکوں سے غالی ہوا۔ کیونکہ تعلق مع اللہ قناعت پیدا کرتا ہے۔ جو کہ حقیقی فنا ہے۔ اور تعلق باکمال سے حرص پیدا ہوتی ہے۔ جو کہ غربت اور محتاجی ہے۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی ارشاد فرمایا ہے۔ اَلْكَيْسُ مَنْ حَانَ نَفْسُهُ رَحْلَةً بَابَعْدَ الْمَوْتِ۔ یعنی انسانی کی سعادت مادی اور خوش قسمتی یہ ہے کہ وہ اپنے نفس کے ساتھ اعمال کا محاسبہ کرے اور مرنے سے پہلے موت کے لئے تیاری کرے۔

علامہ شفیق ملکیؒ نے موجودہ معاشرے میں روحانیت کے فقدان اور مادیت کے ساتھ مربوط ہونے کی مندرجہ ذیل الفاظ میں تشریح فرمائی ہے۔

لوگ پناہ باتر میں اللہ تعالیٰ کی موافقت کرتے ہیں۔ اور عمل میں خلافت۔

۱۔ کہتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں۔ اور عمل آزادوں جیسے کرتے ہیں۔ ۲۔ کہتے ہیں کہ

اللہ تعالیٰ ہمارے رزق کا کفیل ہے۔ مگر دل ان کے مطمئن نہیں مگر دنیا کی چیز سے۔ ۳۔ کہتے ہیں کہ آخرت دنیا سے بہتر ہے۔ لیکن دنیا کے لئے مال جمع کرتے ہیں۔ اور آخرت کے لئے گناہوں کو۔ ۴۔ کہتے ہیں کہ ہم بالضرور مرنے والے ہیں۔ لیکن عمل ایسے کرتے ہیں کہ گویا کبھی مرنا ہی نہیں۔

تبرکات و نواور

مشاہیر علماء کے خطوط

عظیم الاسلام مولانا قاری محمد طیب قاسمی مدظلہ العالی ہتتم دار العلوم دیوبند

مکاتیب طیب

بنام حضرت شیخ الحدیث مولانا عبدالحق ہتتم دار العلوم حقانیہ

حضرت المحترم الخدم زیدت معالیکم

(۲۹)

سلام سنون، نیازمقرون۔ کمریت نامہ باعث شرف سرفرازی ہوا۔ آپ حضرات سے زیادہ میں زیارت احباب کیلئے بے چین ہوں۔ ویزہ ملنے کی کوئی توقع نہ تھی۔ نفاذ و تدبیر سے مل گیا۔ تو صرف دس دن کا ملا۔ لاہور میں دس بیس دن اور اضافہ ہو گئے۔ جس سے کراچی کے عزیزوں میں آسکا۔ اب توسیع مزید کی سعی کر رہے ہیں۔ اگر یہ توسیع ہو گئی تو مولانا عبید اللہ صاحب اور احقر خود پر گرام بنارہے ہیں۔ کہ اکوڑہ اور بالا کوٹ چلیں گے۔ اللہ تعالیٰ کا ماباب فرمادیں۔ کراچی سے بظاہر ۱۲ جولائی کو روانہ ہو گئی۔ اور وہاں سے جناب کے یہاں کراچی پر گرام بنے گا۔ بشرطیکہ ویزہ مل گیا۔ اور ساتھ ہی پاسپورٹ کی مدت میں بھی اضافہ ہو گیا۔ کیونکہ پاسپورٹ ہی ہر گزست ۱۹۶۸ء کو ختم ہو رہا ہے۔ ابھی شے دو کوششوں میں لوگ تنگ ہوئے ہیں۔ اور آئندہ کے یہ سارے پر گرام اسی توسیع پر موقوف ہیں۔ آپ کی علالت سے فکر ہے۔ حق تعالیٰ آپ جیسے نفاذ خیر معززات کو تاویل زندہ سلامت رکھے۔ اور آپ کو صحت کاملہ عطا فرمائے۔ آمین۔

قریبوں پر کچھ احقر نے اور کچھ احوال سے پابندیاں عائد کی بہتی ہیں چنانچہ اب تک لاہور کراچی

مولانا عبید اللہ ہتتم ہاشمہ اشرفیہ لاہور ابن حضرت مولانا مفتی محمد حسن انصاری مدرسہ مراد۔

میں نہ کسی مجلس میں شرکت کی نہ تقریر کی بظاہر یہی صورت حال دہلی کی حاضری کی صورت میں بھی رہے گی۔ میں اب کچھ کمزور بھی ہو گیا ہوں۔ اس لئے اس سے بچنا کچھ عرصہ کا بھی تقاضا ہے۔ اور اب تو ہر جگہ سے بچنے اور غلطی نہ کرنے ہی کو دل بھی چاہتا ہے۔

دریں زمانہ رفیقہ کو عالی از غل است مرا می سے ناب و سفینہ منزل است

دوسرے مقصود اصلی زیارت احباب و بزرگان ہی ہوگا۔ سو اس میں تقریروں سے وہ مفاد بھی حاصل نہیں ہوگا۔ کاش ! اس موقع پر حضرت مولانا عزیز گل صاحب کی زیارت بھی میسر آجائے۔ ان سے ایک قلبی تعلق ہے۔ اس لئے دل میں قدرتی تقاضا پیدا ہوتا ہے۔ اگر اس کی حاضری مقدور ہو۔ تو خط یا تار سے اطلاع دل گیا۔ اس موقع پر اگر مولانا بھی تشریف لے آویں۔ تو سبحان اللہ دوز کو شش کریں گے۔ کہ دہلی کا دیزہ دل جاتے۔ سب و کابر جامعہ اود شہر کے دوستوں اور بزرگوں کو سلام مسنونہ حافظہ انوار الحق سلمہ سے لاہور میں ملاقات ہو گئی تھی۔ دل کو خوشی ہوئی۔ حق تعالیٰ انہیں سعادت داریں سے نوازے۔ اور ماں باپ کے دل کی ٹھنڈک ثابت ہوں۔ والسلام۔ (موصولہ یکم اگست ۱۹۶۸ء)

حضرت الغدوم المعظم مخدومی حضرت مولانا عبدالحق صاحب دام عہدہ زیدت مکالمیکم
شیخ الحدیث جامعہ حقانیہ زادہ اللہ افادہ۔

سلام مسنونہ نیا مقرون۔ کل جامعہ حقانیہ کا مسئلہ طہ۔ پڑھا۔ اس ناچیز اور ناکارہ کے بارے میں معصوم متعلقہ میں جو رفیع الفاظ تحریر فرمائے گئے ہیں وہ حوصلہ افزائی کی اعلیٰ ترین مثال ہے۔ ورنہ یہ ناکارہ کس قابل ہے۔ بزرگوں کا محض حسن ظن ہے۔ حق تعالیٰ اس ظن کے مطابق اس نالائق کو بنادے البتہ دارالعلوم کے بارے میں جو کچھ تحریر فرمایا گیا ہے۔ وہ ایک حقیقت واقعہ ہے۔ اللہ تعالیٰ صاحب معصوم کو درجات عالیہ داریں میں عطا فرمائے۔ انشاء و ادب میں ماشاء اللہ زبان اور سلاست بیان

۱۔ امیر اٹا عمید حضرت شیخ الہند مرحوم۔ اللہ تعالیٰ ان کو لاسلہ نیرو برکت عطا فرمائے۔ مقیم میانگانو کھنکھ سنکوٹ لاکھنؤ ایجنسی سے راقم کے سیرے بھائی حافظہ بروی الود الحق خاں حقانیہ دایم سے اسلامیات۔ مدرس دارالعلوم حقانیہ۔
۲۔ ہاشمہ الحق کے نقش آغاز مشعلہ ستمبر ۱۹۶۸ء میں اس وقت راقم نے حضرت صاحب مکاتیب کے پاکستان آمد آمد اس سلسلہ میں تقریر وغیرہ کی بعض سہ باب بندیوں پر ایک سترہ لکھا جو حضرت کی نظر سے گذرا اس کی تحسین فرمائی۔
۳۔ راقم کے بارہ ہیں کلمات محبت معصوم زندہ نوازی اللہ صانع کی حوصلہ افزائی کا ایک نمونہ ہے۔

کے بارے میں بھی قابلِ قدر اور لائقِ تحسین ہے۔ یہ مصنفوں و نگاروں کو متاثر و متاثر کیا کہ رسالہ مجھ سے بچیں کرے گئے۔ اور میں اس دستاویزِ نجات سے خالی رہ گیا۔ اس لئے درخواست ہے کہ اگر اس رسالہ کی دو تین کاپیاں مزید ارسال فرمادی جائیں تو میں طبع و کرم ہوگا۔ اور لوگ بھی اس کے خواہشمند نظر آتے ہیں۔ انہیں بھی دکھلا اور دے سکوں گا۔ جناب محترم کا تقریری مضمون بھی سب پڑھا جو پشاد میں دس قرآن کا افتتاح فرماتے ہوئے القاء فرمایا گیا ہے۔ سبحان اللہ علم کا ذخیرہ ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ حضرات کو بایں انوار و تعلیم تادیر زندہ و سلامت رکھے۔ اور اپنے دین کی خدمات اس سے زیادہ دے۔ آمین۔

امید ہے کہ مزاج گرامی بجا فیت ہوگا۔ میری عافیتی کوڑھ انشاء اللہ ضروری ہے۔ یہاں اعزہ کے کچھ معاملات پیش ہیں جسکی تکمیل کے لئے سب عزیزوں نے مجھے مدد رکھا ہے۔ ورنہ دلی شوق اور طامع یہ ہے کہ جلد سے جلد حاضر خدمت ہوں، دعا کی درخواست ہے۔ مولوی سیح الحق صاحب کو سلام مسنون و دعا مقرون۔ والسلام۔

حضرت المحترم زیدیت معالیکم

(۴)

سلام مسنون، نیاز مقرون گرامی نامہ مرحہ دراز کا آیا ہوا۔ سامنے ہے۔ اور یاد دیر پڑ رہا ہے۔ کہ جواب عرض کر چکا ہوں۔ ممکن ہے غلط یاد ہو۔ اس لئے اعتیاداً پھر جواب لکھنا ہی ضروری سمجھا۔ آنحضرت کی خیریت و عافیت مزاج کا خط سے اندازہ ہو کر بے نیت مسرت ہوئی۔

حق تعالیٰ جناب کو بایں افادیت قائم و دائم رکھے۔ آمین۔ جامعہ حقانیہ کے جلسہ کی شرکت میں سعادت ہے۔ مگر اختیاری نہیں ہے۔ اور اب تو اس سے بھی کچھ بائیں ہی ہو رہی ہے۔ کہ دیکھتے زندگی میں زیارت میسر ہوتی ہے۔ یا نہیں۔ اس لئے جلسہ کا توقف غیر اختیاری حالات پر نہ رکھا جاوے۔ اور یوں حق تعالیٰ حاضری پہل فرمادے۔ اور اسے سب قدرت ہے۔ وہ ملک القلوب اور ملک الرقاب ہے۔ تو اس میں کسی جلسہ کی قید نہیں میری حاضری خود ہی جلسہ بن جائے گی۔ بہر حال دعاؤں کا خواستگار ہوں اور خود دعا کرتا ہوں۔

صاحبزادوں کو دعا۔ حاضرین وقت کی خدمت میں سلام مسنون ریل میں خط لکھ رہا ہوں۔ الہ آباد کا پتہ کا سفر ہے۔ مستحکم دعا ہوں۔ والسلام۔

لے یہ تقریر دعواتِ بعید حق کے سلسلہ کی ایک تقریر میں برقرآن یک لفظی عنوان سے اسی پرچہ میں شائع ہوئی تھی۔

حضرت المحترم العظم وامت معالیکم۔

(۴۲)

سلام مسنون نیاز مقرون۔ کمریت نامہ نے سرفراز فرمایا۔ آپ حضرات سے ملنے کو اتنا ہی دل تڑپتا ہے۔ جیسا کہ پیاسے کا دل پانی کیلئے تڑپ سکتا ہے۔ حاضری میں دیری کسی تساہل کی بنا پر نیز مع مجبوری کی بنا پر ہے۔ ایسے پابند لوگوں پر کسی جلسہ کا توقف سوائے اس کے کہ آپ حضرات کی محبت و خلوص کا مرقع ہے۔ اور کیا عرض کیا جاسکتا ہے۔ میرے بس میں ہوں تو میں اڑ کر حاضر ہو جاؤں۔

اس کے سوا جو تاریخیں تجویز فرمائی گئی ہیں وہی تاریخیں بمبئی میں میرے نواسہ کی شادی میں ہم سب اہل خانہ جانے والے ہیں۔ اس لئے رجب کا پہلا عشرہ اس میں گئے گا۔ لیکن اس کے باوجود اگر ویزہ بس کا ہوتا تو میں خود تاخیر کے لئے عرض کرتا۔ اس لئے جلسہ میں احتقر کی دعا ہی شرکت کر سکتی ہے۔ اگر خدا تعالیٰ نے کسی موقع پر حاضری سہل فرمادی تو میں حاضر ہو کر مستقل جلسہ کروں گا۔ صاحبزادہ سلمہ کو دعا سب حضرات اساتذہ کی خدمات میں سلام مسنون۔ اللہ تعالیٰ جلسہ کو کامیاب فرمائے۔ جلسہ میں اگر پرسان حال حضرات آئیں تو میرا سلام پکار دیا جائے۔ عزیزان سالم واسلم سلام عرض کرتے ہیں۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

حضرت المحترم زید محکم

(۴۳)

سلام مسنون نیاز مقرون۔ گرامی نامہ باعث افتخار ہوا۔ پاسپورٹ تولی گیا ہے۔ ویزہ سے انکار کر دیا گیا ہے۔ اس لئے حاضری سے پھر معذوری ہوگئی ہے۔ دعا کی درخواست ہے۔ امید ہے کہ مزاج گرامی بعافیت ہوگا۔ والسلام۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

حضرت المحترم زیدت معالیکم

(۴۴)

سلام مسنون نیاز مقرون۔ گرامی نامہ نے سرفراز فرمایا۔ الحمد للہ بعافیت ہوں دعا گو اور دعا جو ہوں۔ جن کے پہلے پہنچنے میں حاضری کا قصد ہے۔ اگر ویزہ مل جائے، روانگی کی اطلاع دوں گا۔ دعا کی ہمہ وقت درخواست ہے۔ اب کچھ کمزور بھی ہو گیا ہوں۔ حسن خاتمہ کی دعا دل سے فرمادیں۔ یہاں الحمد للہ سب بعافیت ہیں۔ اہل جامعہ کی خدمات میں سلام مسنون عرض ہے۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

حضرت المحترم زیدت معالیکم

(۴۵)

سلام مسنون نیاز مقرون۔ مزاج گرامی۔ جناب گرامی سے رخصت ہو کر بعافیت تمام دیوبند

پہنہا۔ باڈ پر دس گیارہ حضرات مع مولوی سالم و مولوی اسلم سلمہ موجود تھے۔ پھر سہارن پور اسٹیشن پر ایک بڑا مجمع حضرات علماء کرام کا موجود تھا۔ سہارن پور کارکنی تھی۔ اس سے دیوبند پہنچا۔ الحمد للہ سب کو خیریت ہے۔ آپ کی جنتیں اور خلوص دل پر نقش ہیں۔ ہر وقت دعا گو ہوں۔ اور دعا جو ہوں۔ سالم و اسلم و اعظم سلمہ سلام عرض کرتے ہیں۔ اور دعا کی درخواست کرتے ہیں۔ یہاں پھر اللہ بہم و جوہ خیریت ہے۔ پر ہوں سورت رائدیر کے سفر پر روانہ ہو رہا ہوں۔ امید ہے کہ جناب بعافیت ہوں گے۔ والسلام ۲۰۔۷۔۱۳۵۷ھ

حضرت المحترم الحدوم زیدت معالیکم۔

(۶۶)

سلام سونن نیاز مقرون۔ گرامی نامہ بجواب عریضہ احقر صادر ہو کر موجب سعادت و برکت ہوا۔ لیکن اس والا نامہ میں خیر و حشت اثر افعال پر طلال صابز ادنیٰ صاحبہ سے بے مدقت و مددہ ہوا۔ اور اس میں اضافہ خورد سال بھی لکھا ہے۔ ہاں کے رہ جانے سے ہوا۔ حق تعالیٰ مرحومہ کی مغفرت فرمائے۔ اور اعلیٰ علیین میں مقام بلند نصیب فرمائے۔ اور اسکی نشانی اس بھی کو زندہ سلامت رکھے۔ اور خوش نصیب بنائے۔ اولاد اور اسمیں بھی کمال اور اس۔ حالت میں گزرا جانا حقیقتاً ناقابل برداشت مددہ ہے۔ لیکن حق تعالیٰ نے جو علم و فضل اور اخلاق بلند جناب کو عطا فرمائے ہیں۔ وہی اس موقع پر جناب کیلئے اور سب سپاندوں کے لئے وجہ تسلی ہو سکتے ہیں۔ ان اللہ ما اخذ ولہ ما اعطی ات اللہ وانا الیہ راجعون۔ میری طرف سے سارے اہل خانہ بالخصوص عزیزیم مسیح الحق صاحب سلمہ کو مصنون تعزیت پیش فرمائے دیا جادو سے۔ حق تعالیٰ آپ سب حضرات کے قلوب کو صبار و شاکر بنا کر اپنے دین اور علم کا کام زیادہ سے زیادہ لے اور آپ سب حضرات کو توفیق میسر فرمائے آمین یہ ناکارہ بھولہ بے انیت ہے۔ پاکستان سے واپس ہو کر دو ہی دن کے بعد بمبئی بڑودہ سورت وغیرہ کا سفر پیش آگیا۔ ابھی دو چار دن ہوئے وہاں سے واپس ہوا ہوں۔ اہل بمبئی کا اصرار ہے کہ رمضان شریف وہاں گزاروں۔ قصد کر لیا ہے۔ حق تعالیٰ پورا فرمائے۔ اور کام کی توفیق بخشے۔ سمدعی دعا ہوں۔ بھی مرحومہ کے ایصال ثواب کیلئے دارالعلوم میں ختم کرایا جا رہا ہے۔ حق تعالیٰ اسے قبول فرمائے۔ ۲۰۔۷۔۱۳۵۷ھ

۱۔ حضرت کے تین صاحبزادگان گرامی مرتبت۔ ۲۔ ہمیشہ مرحومہ کی وفات مورخہ ۲۲۔۱۲۔۱۳۵۷ھ کو بڑودہ کی دینی شہ

پر یہ تعزیتی والا نامہ لکھا گیا۔ ۳۔ مزیدہ خیمہ جو پیدائش کے فوراً بعد والدہ کے سایہ سے محروم رہ گئی۔

۴۔ مرحومہ کی اس سے بڑھ کر خوش نصیبی کیا ہوگی مگر ترمیز کے اہم علمی و دینی اداروں اور مراکز میں دما ش

کی گئیں۔

تعارف و تبصرہ کتاب

نقوش اقبال | مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، ناشر مجلس نشریات اسلام - ۱۰ - کے - ۳۰ - خانم آباد

کراچی ۱۵ - صفحات ۲۹۴ قیمت بارہ روپے -

فاضل مصنف نے عالم عرب کو ڈاکٹر اقبال سے متعارف کرانے کیلئے - رطاح اقبال - کے نام سے کتاب لکھی جو ان ہی کی نگہانی میں مولوی شمس تبریز خان ندوی نے اسے نقوش اقبال کے نام سے اردو ساپنے میں ڈھالا - پیش نظر دوسرے ایڈیشن پر خود مصنف نے نظر ثانی کی اور ایک دو مقالات کا بھی اضافہ کیا -

اقبال پر لکھنے کا سب سے زیادہ حق مصنف ہی کو تھا، کہ وہ اقبال کے مردِ مومن کی صحیح تصویر ہیں - ایک اسلام کے مفکرِ جلیل ہیں تو دوسرے اس کے داعیِ کبیر، مغربی تہذیب پر دونوں کی نگاہِ نہایت گہری دونوں کا دل اسلام کی عظمت سے معمور اور سینہ اسلام کے درد سے موزن اس لئے ملت کے غمگسار اقبال کی تشریح و ترجمانی کا حق بھی خلیفہ عبدالمکیم جیسے قلب و نظر سے ماری افراد کو نہیں عالم اسلام کے اس داعیِ کبیر کو پہنچتا تھا جسے دنیا ابوالحسن علی کے نام سے جانتی ہے - لوگوں نے اقبال کے مقام و عورت و روحانیت کو بہت کم ہی متغور کرایا تھا - اب اس کتاب کے ذریعہ فاضل مصنف نے حق تو یہ ہے کہ حق ادا کر دیا - ہم پاکستان میں اتنے اعلیٰ پیرایہ میں اس کتاب کی اشاعت پر مجلس نشریات اسلام کو مبارکباد دیتے ہیں -

تحفہ سعدیہ | مولف مولانا محبوب الہی و مولانا نذیر احمد عرشی مرحوم ناشر ادارہ سعدیہ مجددیہ

لاہور صفحات ۳۴۴ - قیمت پندرہ روپے -

مولیٰ زنی اور خاتونِ سراجیہ کنڈیاں کو تصوف اور سلاسل سے وابستہ افراد کے دلوں میں یہاں کے جامع شریعت و طہریت مشائخ کی وجہ سے ایک ممتاز مقام حاصل ہے - یہ خاتون ہیں - اس دورِ مادیت میں بھی ہشتاد افسانوں کے تزکیہ نفس اور تسکینِ قلب و روح کے شفاخانے ہیں - پیش نظر کتاب میں ان ہر دورِ ماضی کے اکابر مشائخ مولانا مدست محمد قندھاری سے لیکر مولانا خان محمد غلام ملک

کے احوال و معارف جمع کئے گئے ہیں۔ ان اکابر کے مقامات عالیہ اور خدمات، علوم و معارف، اشتغال و احوال کے علاوہ بہت تفصیلات پر بھی کافی مواد جمع کیا گیا ہے۔ سلسلہ سے وابستہ افراد کے لئے تو کتاب ہے ہی نعمتِ عظمیٰ مگر عام طالبین رشد و ہدایت کے لئے بھی کتاب نہایت مفید و مبارک اکابر حصہ اول مولانا ابوالزہد محمد سر فراز خان صاحب۔ ناشر ادارہ نشر و اشاعت نصرۃ العلوم گوبرنوالہ۔ قیمت ۵۰/۵ روپے۔

مولانا احمد رضا بریلوی نے اپنے دور میں خاص محرکات اور اسباب کی بناء پر علماء دیوبند کے خلاف اتہامات اور بے بنیاد الزامات کا ایک طوفان اٹھایا اور ان اکابر کی بعض عبارات کو سیاق و سباق سے کانٹ چھانٹ کر انہیں خود ساختہ معانی پہنائے اور پھر اس پر انبیاء کی توہین ختم نبوت سے انکار وغیرہ جیسے سنگدلانہ الزامات کی عمارت اٹھائی اور پوری بے دردی سے اکابر دیوبند اور اسلامین اسلام کی تکفیر کی۔ علماؤ حق نے ہر دور میں اس مکروہ فریب کی قلعی کھولی اور تسلی بخش جوابات دئے۔ اب مولانا محمد سر فراز خان صاحب نے جنہیں اللہ نے ایسے مسائل میں اکابر دیوبند کے دفاع اور مسکیت دیوبندیت کی ترجمانی کی خاص توفیق سے نوازا ہے۔ اس کتاب کے ذریعہ اکابر کے ایسے بعض اصولی اور بنیادی عبارات کو پیش کر کے الزامات کے متصل جوابات دئے۔ اس طرح کہ اصل حقیقت عالم آشکار ہوگئی اور تمام الزامات اور بہتان تراشیوں کی قلعی کھول کر رکھ دی اہل علم کے لئے اس کا مطالعہ نہایت ضروری ہے۔

آداب الدعاء مولانا محمد اہل خان لاہور۔ ناشر مکتبہ اشاعت اسلام قلعہ گوبر سنگھ لاہور صفحات ۱۸۴۔ قیمت درج نہیں۔

مصنف کے قلم سے آداب القرآن وغیرہ گر نقد کتابیں شائع ہو چکی ہیں اس کتاب میں دعا کی افادیت ضرورت آداب اور حدود اجابت دعا کے اسباب غرض دعا کے ہر پہلو پر عالمانہ نظر کی گئی ہے۔ پریشانی اضطراب اور ادایت کے اس بیماری دور میں خدا کی طرف رجوع و انابت اور اس سے طلب و دعا ہی ایک ذریعہ سکون ہے اور یہ کتاب اس نسبت سکون و اطمینان سے روشناس کراتا ہے۔

مجلہ صحیفہ لاہور مجلس ترقی ادب لاہور کا ذبیح علمی و ادبی مجلہ پیش نظر شمارہ اقبال خبر کا حصہ اول ہے۔ ۱۱۶ صفحات کے اس ضخیم مجلہ میں اقبال کے احوال و سوانح انکلا و آراء پر مشتمل علم و ادب کے نہایت معلوماتی مقالات پیش کئے گئے ہیں۔